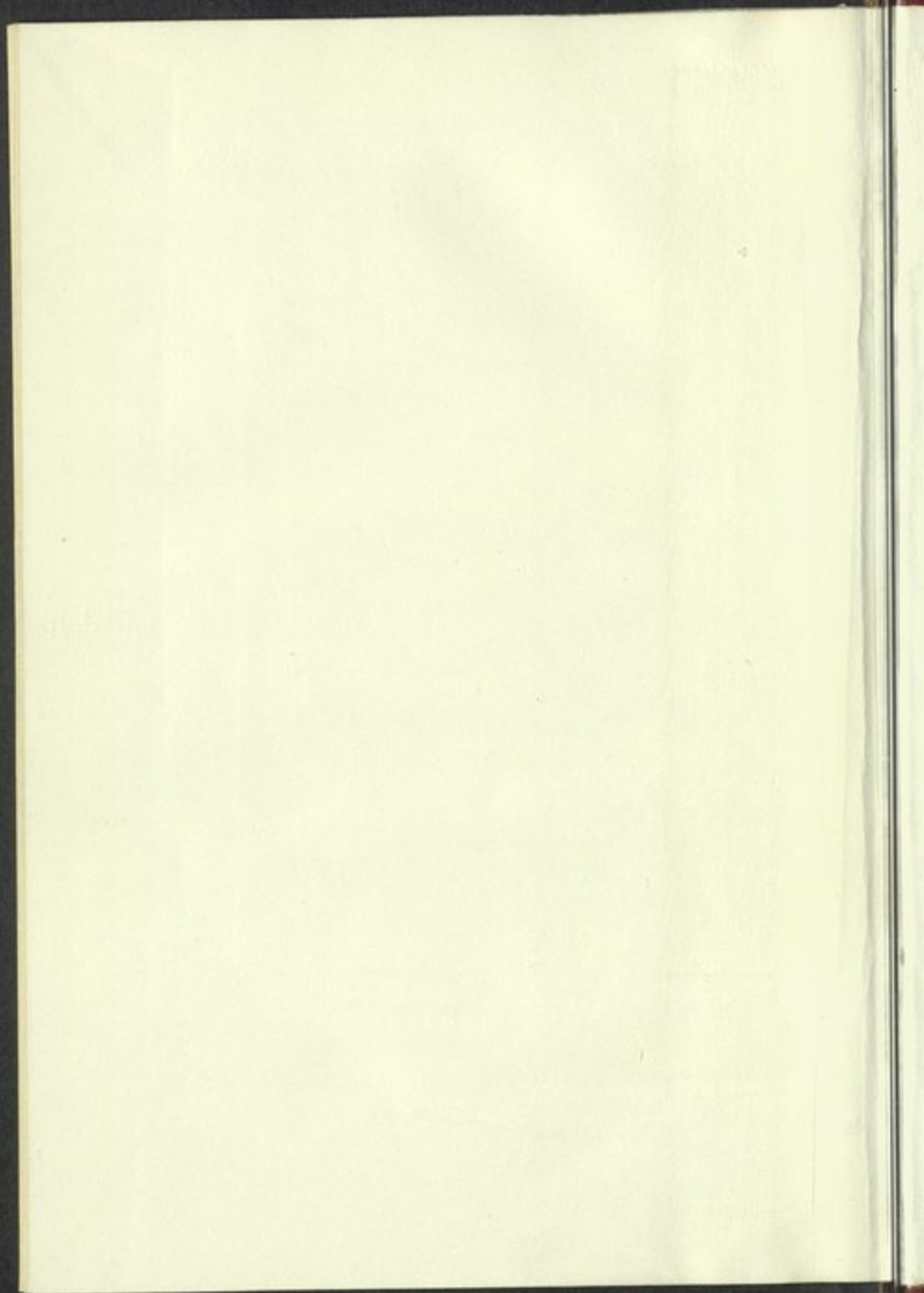


A. U. B. LIBRARY



1

# البيان في الأدلة

## في علم التنجيم

كتاب في علم التنجيم

ألفه الشيخ محمد بن عبد الله

في سنة ١٢٠٠

بدمشق

في شهر ربيع الثاني

سنة ١٢٠٠

بدمشق

في سنة ١٢٠٠

بدمشق

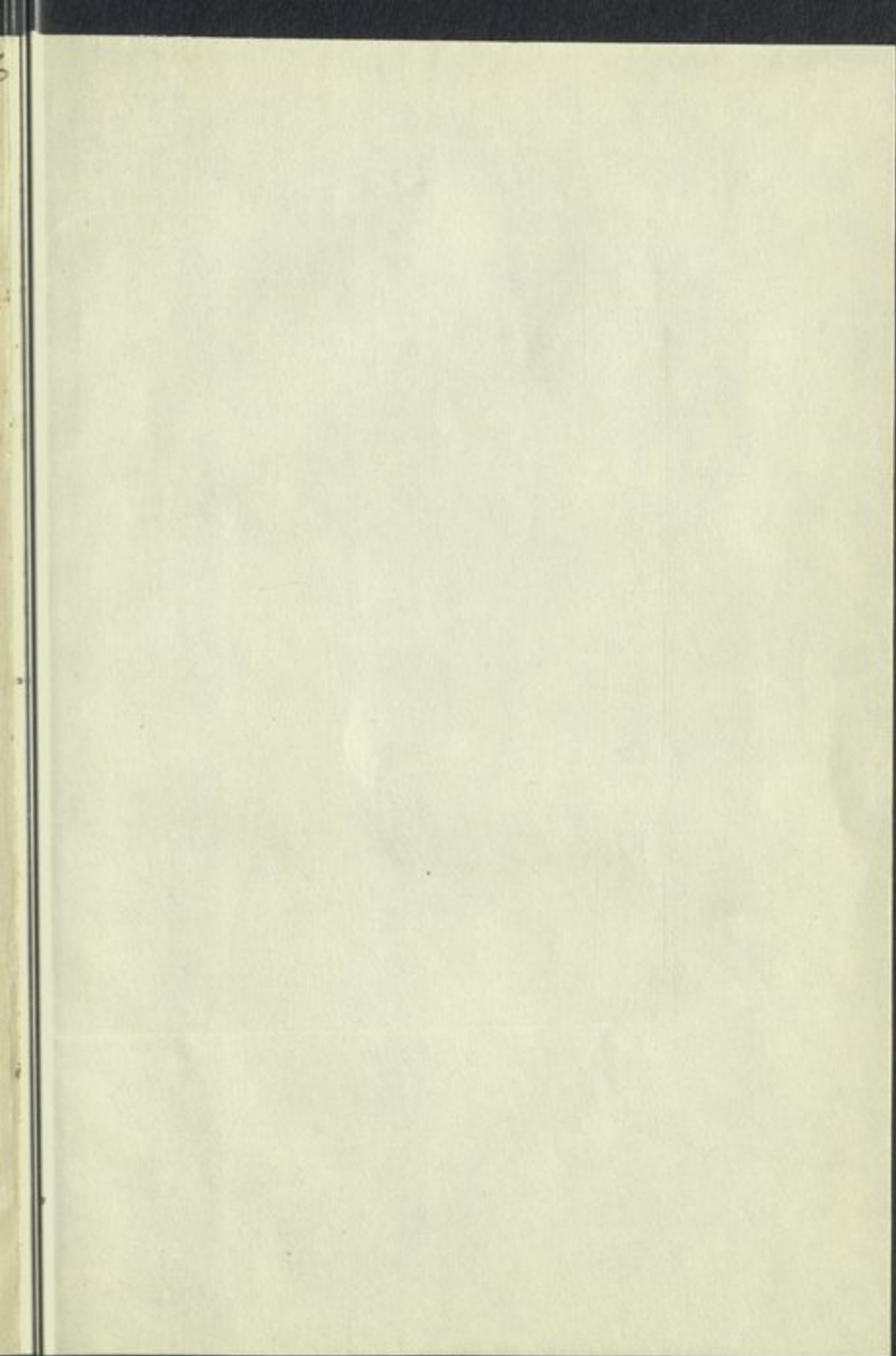
في سنة ١٢٠٠

بدمشق

في سنة ١٢٠٠

بدمشق

في سنة ١٢٠٠

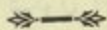




# إيضاح الدلالة

## في عموم الرسالة

للامام العلامة شيخ الإسلام الشيخ تقي الدين  
أبي العباس ابن تيمية المتوفى  
سنة ٧٢٨ هجرية



عنى بنشرها وتصحيحها والتعليق عليها  
للمرة الأولى سنة ١٣٤٢ هـ

محمد منير الدمشقي

من علماء الأزهر الشريف

قام بطبعها على الأصل سنة ١٣٦٩ هـ

عبد الرهادي وأبو بكر منير

حقوق الطبع والتعليق محفوظة

المطبعة المنيرية بالأزهر

الحمد لله الذى أمن علينا بإرسال الأنباء والرسل لبيان طريق الرشاد  
والصلاة والسلام على نبينا محمد المبعوث إلى جميع الخلق عربها وعجمها ،  
قاصيها ودانيها ، حضرها والباد ، وآله وصحبه السالكين منهج السداد .  
(أما بعد) فيقول العاجز إلى مولاه القدير الغنى محمد منير بن عبده أغا  
النقلى الدمشقى الأزهرى لما كنت كثير التشوف إلى سماع الأخبار عن  
الكتب المؤلفة النافعة لاسمها ما كان على طريق السلف الصالح من تحقيق  
الحق بالأدلة الثابتة فى القرآن الحكيم والسنة الغراء أسأل من أعرفه أنه  
رحل إلى بلد كذا وزار مكتبة كذا عن الكتب العلمية الخفية التى رآها  
فى رحلته فيخبرنى بها فاختر منها ما يناسب حالنا وزماننا فاستنسخه  
بواسطة طلاب العلم العاملين ليكون أحرى وأضبط للنقل ولا أثق  
بالنساخين الذين لا دراية لهم بالعلم لعدم أمن وقوع تحريف أو تصحيف  
كما هو الشأن فى ذلك ، وقد رحل بعض طلاب العلم إلى البلاد الإسلامية  
الشاسعة البعيدة وزار كثير أمن المكاتب الأهلية والمحلية فعثر على كتب  
كثيرة خفية فأثبت إسم ما استحسنه واعتقد أن نفعه عظيم فى مذكرة  
له وقد اجتمعت به أخيراً وطلبت منه الأعلام عما استحسنه من الكتب  
النافعة فأطلعنى على المذكرة فاخترت منها أسماء عدة مؤلفات فأرسلت  
استنسخها للاطلاع عليها فان كانت ملائمة للنشر فأنشرها أولاً فاحفظها  
عندى فى مكتبتى الخصوصية للإفادة والاستفادة ؛ وقد جاءنى بعض  
الرسائل بعد النسخ والمقابلة على النسخة الأصلية فطالعتها فوجدت كثيراً  
منها يصلح للنسخ ، ولما كانت لا تخلو الرسالة عن إيضاح بعض الكلمات  
أوبيان بعض المجلد جعلت عليها تعليقا وقت مطالعته إياها ليكون  
أنفع وأفيد للجمهور . وقد آثرت بالنشر هذه الرسالة وهى للإمام



العلامة شيخ الإسلام أبي العباس تقي الدين ابن تيمية الحراني الدمشقي المتوفى سنة ٧٢٨ هـ . لأنها أصغر هاججا ، وأيسرها مطالعة ، وأهمها موضوعاً . وقد ذكر هذه الرسالة الإمام علاء الدين أبو الحسن علي بن الحسين ابن عروة المشرق في كتابه الكواكب الدارارى في ترتيب مسند الإمام أحمد على أبواب البخارى ونسبها إلى ابن تيمية ، ولما لم يذكرها إسماء ولم أعثر على إسم لها سميتها **(إيضاح الدلالة في عموم الرسالة)** والله أسأل حسن الختام ؟

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال شيخ الإسلام أبو العباس تقي الدين ابن تيمية قدس الله روحه « فصل ، يجب على الإنسان أن يعلم أن الله عز وجل أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم إلى جميع الثقلين الإنس والجن وأوجب عليهم الإيمان به وبما جاء به وطاعته ، وأن يحلوا ما حلل الله ورسوله ويحرموا ما حرم الله ورسوله ، وأن يوجبوا ما أوجب الله ورسوله ويحجوا ما أحبه الله ورسوله ويكرهوا ما كرهه الله ورسوله ، وأن كل من قامت عليه الحجة برسالة محمد صلى الله عليه وسلم من الإنس والجن فلم يؤمن به استحق عقاب الله تعالى كما يستحقه أمثاله من الكافرين الذين بعث إليهم الرسول ، وهذا أصل متفق عليه بين الصحابة والتابعين لهم باحسان وأئمة المسلمين وسائر طوائف المسلمين أهل السنة والجماعة وغيرهم رضى الله عنهم أجمعين ، لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في وجود

الجن<sup>(١)</sup> ولا في أن الله أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم إليهم وجمهور طوائف الكفار على إثبات الجن أما أهل الكتاب من اليهود والنصارى فهم مقرون بهم كإقرار المسلمين وإن وجد فيهم من ينكر ذلك وكما يوجد في المسلمين<sup>(٢)</sup> من ينكر ذلك يوجد في طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك وإن كان جمهور المائتة وأتمتها مقرين بذلك<sup>(٣)</sup>.

«١» قال ابن دريد الجن خلاف الإنس يقال جنه الليل وأجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد إذاستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن ، وكان أهل الجاهلية يسمون الملائكة جناً لاستتارهم عن العيون ، والجن والجنة واحد ، وقال ابن عقيل : إنما سمي الجن جناً لاجتماعهم واستتارهم عن العيون ومنه سمي الجنين جديناً والجنة للحرب جنة لسترها ، ولا يتقضى هذا بالملائكة لأن الأسماء المشتقة لاتناقض ، والشياطين العصاة من الجن وهم ولد إبليس والمردة اعتاهم وأغواهم وهم أعوان إبليس ، قال الجوهري : كل عات متمرد من الجن والإنس والدواب شيطان ، قال جرير :

أيام يدعوني الشيطان من غزل    وهن يهوينني إذ كنت شيطانا  
(٢) هكذا في الأصل ولعله الكتابيين .

«٣» وهاك نص كلام بعض الأئمة في ذلك ، قال إمام الحرمين في الشامل : إن كثيراً من الفلاسفة وجهاء القدرية وكافة الزنادقة أنكروا الشياطين والجن رأساً ولا يبعد لو أنكروا ذلك من لا يتدبر ولا يتشبه بالشرعية وإنما العجب من إنكار القدرية مع نصوص القرآن وقواتر الأخبار واستفاضة الآثار ، ثم سلق جملة من نصوص الكتاب والسنة تركناها للاكتفاء بما ذكره المصنف في هذه الرسالة ، وقال القاضي =

وهذا لأن وجود الجن تواترت به أخبار الأنبياء تواتراً معلوماً بالاضطرار ، ومعلوم بالاضطرار أنهم أحياء عقلاء فاعلون بالإرادة بل مأهورون منهيون ليسوا صفات وأعراضاً قائمة بالإنسان أو غيره كما يزعمه بعض الملاحدة ، فلما كان أمر الجن متواتراً عن الأنبياء تواتراً ظاهراً تعرفه العامة والخاصة لم يمكن طائفة كبيرة من الطوائف المؤمنين بالرسول أن تنكرهم كما لم يمكن لطائفة كبيرة من الطوائف المؤمنين بالرسول إنكار الملائكة ولا إنكار معاد الأبدان ولا إنكار عبادة الله وحده لا شريك له ولا إنكار أن يرسل الله رسولا من الإنس إلى خلقه ونحو ذلك مما تواترت به الأخبار عن الأنبياء تواتراً تعرفه العامة والخاصة كما تواتر عند العامة والخاصة بحجى موسى إلى فرعون وغرق فرعون وبحجى المسيح إلى اليهود وعداوتهم له وظهور محمد ﷺ بمكة وهجرته إلى المدينة وبحجى بالقرآن والشرائع الظاهرة وجنس الآيات الخارقة التي ظهرت على يديه كتكثير الطعام والشراب والأخبار بالغيوب الماضية والمستقبلية التي لا يعلمها بشر إلا بأعلام الله وغير ذلك ، ولهذا

== أبو بكر الباقلاني وكثير من القدرية يثبتون وجود الجن قديماً وينفون وجودهم الآن ومنهم من يترى وجودهم ويزعم أنهم لا يرون لرقه أجسامهم ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال : إنما لا يرون لأنهم لا ألوان لهم ، قال إمام الحرمين : واتمسك بالظواهر والآحاد تكلف منافع إجماع كافة العلماء في عصر الصحابة والتابعين على وجود الجن والشياطين والاستعاذة بالله تعالى من شرورهم ولا يراغم مثل هذا الاتفاق متدين متشبث بمسكة من الدين .



أمر الله رسوله ﷺ بسؤال أهل الكتاب عما تواتر عندهم كقوله  
 « وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم  
 لاتعلمون » فان من الكفار من أنكر أن يكون لله رسول بشر فأخبر الله  
 أن الذين أرسلهم قبل محمد كانوا بشرأ وأمر بسؤال أهل الكتاب عن  
 ذلك ، وكذلك سؤلهم عن التوحيد وغيره مما جاءت به الأنبياء وكفر  
 به الكافرون قال تعالى « قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم  
 الكتاب » وقال تعالى : « فان كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين  
 يقرؤن الكتاب من قبلك » وقال تعالى « قل أرأيتم إن كان من عند الله  
 وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم »  
 وكذلك شهادة أهل الكتاب بتصديق ما أخبر به من أنباء الغيب التي  
 لا يعلمها إلا نبي أو من أخبره نبي وقد علموا أن محمدا لم يتعلم من أهل الكتاب  
 شيئا وهذا غير شهادة أهل الكتاب له نفسه بما يجدونه من نفعه في  
 كتبهم كقوله تعالى « أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بني إسرائيل »  
 وقوله تعالى « والذي آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك  
 بالحق » وأمثال ذلك .

وهذا بخلاف ما تواتر عند الخاصة من أهل العلم كأحاديث الرؤية  
 وعذاب القبر وفنته ، وأحاديث الشفاعة والصراط والخوض فهذا قد  
 ينكره بعض من لم يعرفه من أهل الجمل والضلال ولهذا أنكر طائفة  
 من المعتزلة كالجبائي وأبي بكر الرازي وغيرهما دخول الجن في بدن  
 المصروع ولم ينكروا وجود الجن إذ لم يكن ظهور هذا في المنقول عن  
 الرسول كظهور هذا وإن كانوا مخطئين في ذلك ولهذا ذكر الأشعرى في  
 مقالات أهل السنة والجماعة أنهم يقولون أن الجن يدخل في بدن المصروع

كما قال تعالى : « الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس » وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل قلت لأبي أن قوما يزعمون أن الجنى لا يدخل في بدن الأنسى فقال : يا بني يكذبون هوذا يتكلم على لسانه وهذا مبسوط في موضعه .

والمقصود هنا أن جميع طوائف المسلمين يقرون بوجود الجن وكذلك جمهور الكفار كعامة أهل الكتاب وكذلك عامة مشركي العرب وغيرهم من أولاد سام والهند وغيرهم من أولاد حام وكذلك جمهور الكنعانيين واليونانيين وغيرهم من أولاد يافث ، فجميع الطوائف تقر بوجود الجن بل يقرون بما يستجلبون به معاونة الجن من العزائم والطلاسم سواء أكان ذلك سائغاً عند أهل الإيمان أو كان شركاً فإن المشركين يقرأون من العزائم والطلاسم والرقى مافيه عبادة للجن وتعظيم لهم ، وعامة ما بأيدي الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تنفقه بالعربية فيها ما هو شرك بالجن .

ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفقه معناها لأنها مظنة الشرك وإن لم يعرف الرائق إنها شرك ، وفي صحيح مسلم عن عوف بن مالك الأشجعي قال : « كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك » (١)

(١) قوله في الحديث الرقى هو - رقية مثل مدي ومدي العود والحديث يدل على أن الرقى الموصوفة بكونها شركاً هي التي يستعان فيها بغير الله وأما إذا لم يذكر فيها إلا أسماء الله تعالى وصفاته وآياته والمأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك حسن جائز أو مستحب وليس بشرك ، قال الخطابي : كان عليه السلام قد رقى ورقى وأمر بها وأجازها إذا كانت بالقرآن أو بأسماء الله تعالى فهي مباحة أو أمور بها وإنما جاءت الكراهة والمنع فيما كان منها بغير لسان العرب ، فانه ربما كان كفراً =



وفي صحيح مسلم أيضاً عن جابر قال « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي لجاء آل عمرو بن حزم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أنه كانت عندنا رقية نرقى بها من العقرب وإذك نهيت عن الرقي قال : فعرضوها عليه ، فقال ما أرى بأساً من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه ، وقد كان للعرب ولسائر الأمم من ذلك أمور يطول وصفها وأخبار العرب في ذلك متواترة عند من يعرف أخبارهم من علماء المسلمين وكذلك عند غيرهم ولكن المسلمين أخبر بجاهلية العرب منهم بجاهلية سائر الأمم إذ كان خير القرون كانوا عرباً وكان قد عاينوا وسمعوا ما كانوا عليه في الجاهلية وكان ذلك من أسباب نزول القرآن فذكر في كتب التفسير والحديث والسير والمغازي والفقه فتواترت أيام جاهلية العرب في المسلمين وإلّا فسائر الأمم المشركين هم من جنس العرب المشركين في هذا وبعضهم كان أشد كفراً وضلالاً من مشركي العرب وبعضهم أخف ، والآيات التي أنزلها الله على محمد صلى الله عليه وسلم فيها خطاب لجميع الخلق من الإنس والجن إذ كانت رسالته عامة للثقلين وإن كان من أسباب نزول الآيات ما كان موجوداً في العرب فليس شيء من الآيات مختصاً بالسبب المعين الذي نزل فيه باتفاق المسلمين وإنما تنازعوا هل يختص بنوع السبب المسؤول عنه وأما يعين السبب فلم يقل أحد من المسلمين أن آيات الإطلاق أو الظهار أو اللعان أو وحد السرقة والمحار بين وغير ذلك يختص بالشخص المعين الذي كان سبب نزول الآية ، وهذا الذي يسميه بعض الناس تنقيح المناط وهو أن يكون الرسول = أو قولا يدخله الشرك ، وقال البيهقي قد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط : أن يكون بكلام الله أو بأسمائه وصفاته وباللسان العربي وبما يعرف معناه وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بتقدير الله تعالى .

صلى الله عليه وسلم حكم في معين وقد علم أن الحكم لا يختص به فيريد أن ينقح لمناط الحكم ليعلم النوع الذي حكم فيه كما أنه لما أمر الأعرابي الذي واقع امرأته في رمضان بالكفارة وقد علم أن الحكم لا يختص به وعلم أن كونه أعرابياً أو عربياً أو الموطوءة زوجته لا أثر له فلو وطئ المسلم العجمي سريته كان الحكم كذلك ، ولكن هل المؤثر في الكفارة كونه مجامعاً في رمضان أو كونه مفطراً ، فالأول : مذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه ، والثاني : مذهب مالك وأبي حنيفة وهو رواية منصوصة عن أحمد في الحجامة فغيرها أولى ، ثم مالك يجعل المؤثر جنس المفطر وأبو حنيفة يجعلها المفطر كتنوع جنسه فلا يوجب في ابتلاع الخصاة والنواة وتنازعوا هل يشترط أن يكون أفسد صوماً صحيحاً وأحمد لا يشترط ذلك بل كل امساك وجب في شهر رمضان وجب فيه الكفارة كما يوجب الأربعة مثل ذلك في الإحرام الفاسد فالصيام الفاسد عمده كالإحرام الفاسد كلاهما يجب إتمامه المضي فيه والشافعي وغيره لا يوجبونها إلا في صوم صحيح والنزاع فيمن أكل ثم جامع أو لم ينو الصرم ثم جامع ومن جامع وكفر ثم جامع .

ومثل قوله لمن أحرم بالعمرة في جبة متضمنة بالخلق ، انزع عنك الجبة واغسل عنك أثر الصفرة ، هل أمره بالغسل ليكون المحرم لا يستديم الطيب كما يقوله مالك أو لكونه نهى أن يتزعر الرجل فلا يمنع من استدامة الطيب كقول الثلاثة وعلى الأول فهل هذا الحديث منسوخ بتطبيب عائشة له في حجة الوداع .

ومثل قوله لما سئل عن فارة وقعت في سمن ، ألقوها وما حولها وكلوا سمنكم ، هل المؤثر عدم التغير بالنجاسة أو بكونه جامداً أو كونها فارة وقعت في سمن فلا يتعدى إلى سائر المائعات ، ومثل هذا كثير وهذا لا بد



منه في الشرائع ولا يسمى قياساً عند كثير من العلماء كأبي حنيفة ونفاة القياس لاتفاق الناس على العمل به كما اتفقوا على تحقيق المناط وهو أن يعلق الشارع الحكم بمعنى كلي فينظر في ثبوته في بعض الأنواع أو بعض الأعيان ، كأمره باستقبال الكعبة ، وكأمره باستشهاد شهيدين من رجالنا ممن نرضى من الشهداء وكتحريمه الخمر والميسر ، وكفرضه تحليل اليمين بالكفارة ، وكتفريقه بين الفدية والطلاق وغير ذلك .

فيبقى النظر في بعض الأنواع ، هل هي خمر ويمين وميسر وفدية أو طلاق ، وفي بعض الأعيان هل هي من هذا النوع وهل هذا المصلحة مستقبل القبلة وهذا الشخص عدل مرضى ونحو ذلك فإن هذا النوع من الاجتهاد متفق عليه بين المسلمين بل بين العقلاء فيما يتبعونه من شرائع دينهم وطاعة ولاة أمورهم ومصالح دنياهم وآخرتهم ، وحقيقة ذلك يرجع إلى تمثيل الشيء بنظيره وإدراج الجزئي تحت الكلّي وذلك يسمى قياس التمثيل وهذا يسمى قياس الشمول وهما متلازمان فإن القدر المشترك بين الأفراد في قياس الشمول الذي يسميه المنطقيون الحد الأوسط هو القدر المشترك في قياس التمثيل الذي يسميه الأصوليون الجامع والمناط والعلة والأمانة والداعي والباعث والمقتضى والموجب والمشارك وغير ذلك من العبارات .

وأما تخريج المناط وهو القياس المحض وهو أن ينص على حكم في أمور قد يظن أنه يختص بالحكم بها فيستدل على أن غيرها مثلها إما لانتفاء الفارق أو للاشتراك في الوصف الذي قام الدليل على أن الشارع علق الحكم به في الأصل فهذا هو القياس الذي تقرر به جماهير العلماء وينكره نفاة القياس وإنما يكثر الغلط فيه لعدم العلم بالجامع المشترك

الذي علق الشارع الحكم به وهو الذي يسمى سؤال المطالبة وهو  
مطالبة المعارض للمستدل بأن الوصف المشترك بين الأصل والفرع هو  
علة الحكم أو دليل العلة ، فأكثر غلط القائسين من ظنهم علة في الأصل  
ماليس بعلة ، ولهذا كثرت شناعاتهم على أهل القياس الفاسد . فأما  
إذا قام دليل على إلغاء الفارق وأنه ليس بين الأصل والفرع فرق يفرق  
الشارع لأجله بين الصورتين أو قام الدليل على أن المعنى الفلاني وهو  
الذي لأجله حكم الشارع بهذا الحكم في الأصل وهو موجود في صورة  
أخرى فهذا القياس لا ينافي فيه إلا من لم يعرف هاتين المقدمتين  
وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود هنا أن دعوة محمد صلى الله عليه وسلم شاملة للثقلين  
الإنس والجن على اختلاف أجناسهم فلا يظن أنه خص العرب بحكم  
من الأحكام أصلاً بل إنما علق الأحكام باسم مسلم وكافر ومؤمن  
ومنافق وبر وفاجر ومحسن وظالم وغير ذلك من الأسماء المذكورة في  
القرآن والحديث ، وليس في القرآن ولا الحديث تخصيص العرب بحكم  
من أحكام الشريعة ولكن بعض العلماء ظن ذلك في بعض الأحكام وخالفه  
الجمهور كما ظن طائفة منهم أبو يوسف أنه خص العرب بأن لا يسترقوا  
وجهور المسلمين على أنهم يسترقون كما صحت بذلك الأحاديث الصحيحة  
حيث استرق بني المصطلق وفهم جويرية بنت الحارث ثم أعتقها وتزوجها  
وأعتق بسببها من استرق من قومها ، وقال في حديث هو أذن « اختاروا  
إحدى الطائفتين ، أما السبي ، وإما المال » وفي الصحيحين عن أبي أيوب  
الأنصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قال  
لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له المالك وله الحمد وهو على كل شيء

قدير ، عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل ، وفي الصحيحين أيضاً عن أبي هريرة « أنه كانت سبية من سبي هوازن عند عائشة فقال أعتقها فإنها من ولد إسماعيل » وعامة من استرقه الرسول صلى الله عليه وسلم من النساء والصبيان كانوا عرباً وذكر هذا يطول .

ولكن عمر بن الخطاب لما رأى كثرة السبي من العجم واستغناء الناس عن استرقاق العرب رأى أن يعتقوا العرب من باب مشورة الامام وأمره بالمصلحة لا من باب الحكم الشرعي الذي يلزم الخلق كلهم فأخذ من أخذ بما ظنه من قول عمر وكذلك ظن من ظن أن الجزية لا تؤخذ من مشركي العرب مع كونها تؤخذ من سائر المشركين .

وجهور العلماء على أنه لا يفرق بين العرب وغيرهم ثم منهم من يجوز أخذها من كل مشرك ومنهم من لا يأخذها إلا من أهل الكتاب والمجوس وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأخذ الجزية من مشركي العرب وأخذها من المجوس وأهل الكتاب فمن قال يؤخذ من كل كافر قال إن آية الجزية لما نزلت أسلم مشركو العرب فانها نزلت عام تبوك ولم يبق عربي مشرك محارباً ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليغزو النصارى عام تبوك بجميع المسلمين إلا من عذر الله ويدع الحجاز وفيه من يحاربه ويبعث أبا بكر عام تسع فنادى في الموسم أن لا يهجم بعد العام مشرك ولا يطفو بالبنت عريان وبند اليهود المطلقة وأبنتي المؤقتة مادام أهلها موافين بالعهد كما أمر الله بذلك في أول سورة التوبة وأنذر الذين نبذ إليهم أربعة أشهر وأمر عند انسلاخها بغزو المشركين كافة قالوا فدان المشركون كلهم كاتبة بالإسلام ولم يرض بذلك أداء الجزية لأنه لم يكن لمشركي العرب من الدين بعد ظهور دين الإسلام ما يصبرون



لأجله على أداء الجزية عن يدهم صاغرون إذ كان عامة العرب قد أسلموا فلم يبق لمشركي العرب عز يعتزون به فدانوا بالإسلام حيث أظهره الله في العرب بالحجة والبيان والسيف والسنان ، وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة » مراده قتال المحاربين الذين أذن الله في قتالهم لم يرد قتال المعاهدين الذين أمر الله بوفاء عهدهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول براءة يعاهد من عاهده من الكفار من غير أن يعطى الجزية عن يد فلما أنزل الله براءة وأمره بنبذ العهود المطلقة لم يكن له أن يعاهدهم كما كان يعاهدهم بل كان عليه أن يجاهد الجميع كما قال « فإذا انسلك الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة نفلوا سيبلهم إن الله غفور رحيم ، وكان دين أهل الكتاب خيراً من دين المشركين ومع هذا فأمرُوا بقتالهم حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فإذا كان أهل الكتاب لا تجوز معاهدتهم كما كان ذلك قبل نزول براءة فالمشركون أولى بذلك أن لا تجوز معاهدتهم بدون ذلك قالوا فكان في تخصيص أهل الكتاب بالذكر تنبيهاً بطريق الأولى على ترك معاهدة المشركين بدون الصغار والجزية كما كان يعاهدهم في مثل هدنة الحديبية وغير ذلك من المعاهدات ، قالوا وقد ثبت في الصحيح من حديث بريدة قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال أغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله أغزوا ولا تغلوا

ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدأ وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال فأيتن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل وكف عنهم ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم مال المهاجرين وعليهم ماعلى المهاجرين فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذى يجرى على المؤمنين ولا يكون لهم فى الغنيمة والنتى شىء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين فإن هم أبوا فسلهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم فإن هم أبو فاستعن عليهم وقاتلهم ، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فأنكم أن تخفروا ذمتكم وذمة أصحابك أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله ، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فإنك لا تدرى أتصيب حكم الله فيهم أم لا ؟ قالوا فى الحديث أمره لمن أرسله أن يدعو الكفار إلى الإسلام ثم إلى الهجرة إلى الأمصار وإلا فإلى أداء الجزية وإن لم يهاجروا كانوا كأعراب المسلمين والأعراب عامتهم كانوا مشركين فدل على أنه دعا إلى أداء الجزية من حاصره من المشركين وأهل الكتاب ، والحصون كانت باليمن كثيرة بعد نزول آية الجزية وأهل اليمن كان فيهم مشركون وأهل كتاب ، وأمر معاذ أن يأخذ من كل حالم ديناراً أو عدله مغافر ولم يميز بين المشركين وأهل الكتاب فدل ذلك على أن المشركين من العرب آمنوا كما آمن من آمن من أهل الكتاب ومن لم يؤمن من أهل



الكتاب أدى الجزية وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الجزية من أهل البحرين وكانوا مجوساً وأسلمت عبد القيس وغيرهم من أهل البحرين طوعاً ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب الجزية على أحد من اليهود بالمدينة ولا بخيبر بل حاربهم قبل نزول آية الجزية وأقر اليهود بخيبر فلاحين بلا جزية إلى أن أجلاهم عمر لأنهم كانوا مهادين له وكانوا فلاحين في الأرض فأقرهم لحاجة المسلمين إليهم ثم أمر بإجلائهم قبل موته وأمر بإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب ، فقبل هذا الحكم مخصص بجزيرة العرب ، وقيل بل هو عام في جميع أهل الذمة إذا استغنى المسلمون عنهم أجلوهم من ديار الإسلام ، وهذا قول ابن جرير وغيره : ومن قال إن الجزية لا تؤخذ من مشرك ، قال إن آية الجزية نزلت والمشركون موجودون فلم يأخذها منهم .

والمقصود أنه لم يخص العرب بحكم وإن قيل أنه خص جزيرة العرب التي هي حول المسجد الحرام كما خص المسجد الحرام بقوله : إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا .

وكذلك من قال من العلماء أنه حرم على جميع المسلمين ما تستخبشه العرب وأحل لهم ما تستطليه جمهور العلماء على خلاف هذا القول كالك وأبي حنيفة وأحمد وقدماء أصحابه ولكن الخرق وطائفة منهم وافقوا الشافعي على هذا القول وأما أحمد نفسه فعامة نصوصه موافقة لقول جمهور العلماء وما كان عليه الصحابة والتابعون أن التحليل والتحريم لا يتعلق باستطابة العرب ولا باستخباشهم بل كانوا يستطيعون أشياء حرمها الله ، كالدم ، والميتة ، والمنخنقة ، والموقوذة ، والمتردية ، والنطيحة وأكيلة السبع ، وما أهل به لغير الله وكانوا بل خيارهم

يكرهون أشياء لم يحرمها الله حتى لحم الضب كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرهه وقال « لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه » وقال مع هذا أنه ليس بمحرم وأكل على مائدته وهو ينظر وقال فيه « لا آكله ولا أحرمه » وقال جمهور العلماء : الطيبات التي أحلها الله ما كان نافعاً لا كاه في دينه والخبيث ما كان ضاراً له في دينه ، وأصل الدين العدل الذي بعث الله الرسل بإقامته فما أورث الأكل بغياً وظلماً حرمه كما حرم كل ذى ناب من السباع لأنها باغية عادية والعادي شبيه بالمغتذى <sup>(١)</sup> فإذا تولد اللحم منها صار في الإنسان خلق البغي والعدوان وكذلك الدم يجمع قوى النفس من الشهوة والغضب فإذا اغتذى منه زادت شهوته وغضبه على المعتدى ولهذا لم يحرم منه إلا المسفوح بخلاف القليل فإنه لا يضر ولحم الخنزير يورث عامة الأخلاق الخبيثة إذ كان أعظم الحيوان في أكل كل شيء لا يعاف شيئاً والله لم يحرم على أمة محمد شيئاً من الطيبات وإنما حرم ذلك على أهل الكتاب كما قال تعالى « فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم » وقال تعالى « وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وإنا لصادقون » .

وأما المسلمون فلا يحرم عليهم إلا الخبائث كالدم المسفوح فأما غير المسفوح كالذي يكون في العروق فلم يحرمه بل ذكرت عائشة أنهم كانوا يصنعون اللحم في القدر فيرون آثار الدم في القدر ولهذا عني جمهور الفقهاء عن الدم اليسير في البدن والثياب إذا كان غير مسفوح وإذا عني عنه في الأكل ففي اللباس والحمل أولى أن يعنى عنه وكذلك ريق الكلب يعنى

(١) لعل صوابه العكس هكذا والمغتذى شبيه بالعدوى .

عنه عند جمهور العلماء في الصيد كما هو مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد في أظهر القولين في مذهبه وهو أحد الوجهين في مذهب الشافعي وإن وجب غسل الأناء من ولوغه عند جمهورهم إذ كان الريق في الولوغ كثيراً سارياً في المائع لا يشق الاحتراز منه بخلاف ما يصيب الصيد فإنه قليل ناشف في جامد يشق الاحتراز منه .

وكذلك التقديم في إمامة الصلاة بالنسب لا يقول به أكثر العلماء وليس فيه نص عن النبي صلى الله عليه وسلم بل الذي ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله قال فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً ، فقدمه صلى الله عليه وسلم بالفضيلة العلية ثم بالفضيلة العملية ، وقدم العالم بالقرآن على العالم بالسنة ثم الأسبق إلى الدين باختياره ، ثم الأسبق إلى الدين بسنة ولم يذكر النسب بهذا أخذ أحمد وغيره فرتب الأئمة كما رتبهم النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر النسب وكذلك أكثر العلماء كمالك وأبي حنيفة لم يرجحوا بالنسب ولكن رجح به الشافعي وطائفة من أصحاب أحمد كالخرفي وابن حامد والقاضي وغيرهم واحتجوا بقول سليمان الفارسي إن لكم علينا معشر العرب ألا تؤمكم في صلاتكم ولا تنكح نساءكم .

والأولون يقولون : إنما قال سليمان هذا تقديماً منه للعرب على الفرس كما يقول الرجل لمن هو أشرف منه حقه على كذا وليس قول سليمان حكماً شرعياً يلزم جميع الخلق أتباعه كما يجب عليهم اتباع أحكام الله ورسوله ولكن من تأس من الفرس بسليمان فله به أسوة حسنة فإن



سلمان سابق الفرس وكذلك اعتبار النسب في أهل الكتاب ليس هو قول أحد من الصحابة ولا يقول به جمهور العلماء كمالك وأبي حنيفة وأحمد ابن حنبل وقدماء أصحابه ولكن طائفة منهم ذكرت عنه روايتين واختار بعضهم اعتبار النسب موافقة للشافعي والشافعي أخذ ذلك عن عطاء وبسط هذا له موضع .

والمقصود هنا أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما علق الأحكام بالصفات المؤثرة فيما يحبه الله وفيما يبغض ، فأمر بما يحبه الله ودعا إليه بحسب الإمكان ونهى عما يبغضه الله وحسم مادته بحسب الإمكان لم يخص العرب بنوع من أنواع الأحكام الشرعية إذ كانت دعوته لجميع البرية لكن نزل القرآن بلسانهم بل نزل بلسان قريش كما ثبت عن عمر بن الخطاب أنه قال لابن مسعود : أقرئ الناس بلغة قريش فإن القرآن نزل بلسانهم ، وكما قال عثمان للذين يكتبون المصحف من قريش والأنصار : إذا اختلفتم في شيء فاكتموه بلغة هذا الحي من قريش فإن القرآن نزل بلسانهم وهذا لأجل التبليغ لأنه بلغ قومه أولاً ثم بواسطتهم بلغ سائر الأمم وأمره الله بتبليغ قومه أولاً ثم بتبليغ الأقرب فالأقرب إليه ، كما أمر بجهاد الأقرب فالأقرب .

وما ذكره كثير من العلماء من أن غير العرب ليسوا أكفاء للعرب في النكاح فهذه مسألة نزاع بين العلماء فمنهم من لا يرى الكفاءة إلا في الدين ومن رآها في النسب أيضاً فإنه يحتج بقول عمر لا تمنع ذوات الاحساب إلا من الأكفاء لأن النكاح مقصوده حسن اللفة فإذا كانت المرأة أعلى منصباً أشغلت عن الرجل فلا يتم به المقصود ، وهذه حجة من جعل ذلك حقاً لله حتى أبطل النكاح إذا زوجت المرأة بمن لا يكافئها

في الدين أو المنصب ومن جعلها حقاً لآدمي قال إن في ذلك غضاضة على أولياء المرأة وعليها والأمر إليهم في ذلك .

ثم هؤلاء لا يخصون الكفاءة بالنسب بل يقولون هي من الصفات التي تتفاضل بها النفوس كالصناعة واليسار والحرية وغير ذلك وهذه مسائل اجتهدية ترد إلى الله والرسول فإن جاء عن الله ورسوله ما يوافق أحد القولين فما جاء عن الله لا يختلف وإلا فلا يكون قول أحد حجة على الله ورسوله وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم نص صحيح صريح في هذه الأمور بل قد قال صلى الله عليه وسلم « إن الله أذهب عنكم عيبة الجاهلية ونشرها بالآباء الناس رجلان مؤمن تقي وفاجر شقي » وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطعن في الأنساب والنياحة والاستسقاء بالنجوم » وقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : إن الله اصطفى كنانة من بني إسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى بني هاشم من قريش واصطفاني من بني هاشم فأنا خيركم نفساً وخيركم نسباً .

وجهور العلماء على أن جنس العرب خير من غيرهم كما أن جنس قريش خير من غيرهم وكنس بني هاشم خير من غيرهم ، وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الناس معادن كعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ، لكن تفضيل الجملة على الجملة لا يستلزم أن يكون كل فرد أفضل من كل فرد فإن في غير العرب خلق كثير خير من أكثر العرب ، وفي غير قريش من المهاجرين والأنصار من هو خير من أكثر قريش ، وفي غير بني هاشم من قريش وغير قريش من هو خير من أكثر بني هاشم ، كما قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن خير القرون القرن الذين بعثت فيهم  
ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » وفي القرون المتأخرة من هو خير  
من كثير من القرن الثاني والثالث ، ومع هذا فلم يخص النبي ﷺ  
القرن الثاني والثالث بحكم شرعي كذلك لم يخص العرب بحكم شرعي بل  
ولاخص بعض أصحابه بحكم دون سائر أمته ولكن الصحابة لما كان لهم  
من الفضل أخبر بفضلهم . وكذلك السابقون الأولون لم يخصهم  
بحكم ولكن أخبر بما لهم من الفضل لما اختصوا به من العمل وذلك  
لا يتعلق بالنسب .

والمقصود هنا أنه أرسل إلى جميع الثقيلين الإنس والجن فلم يخص  
العرب دون غيرهم من الأمم بأحكام شرعية ولكن خص قريشاً بأن  
الإمامة فيهم وخص بنى هاشم بتحريم الزكاة عليهم وذلك لأن جنس  
قريش لما كانوا أفضل وجب أن تكون الإمامة في أفضل الأجناس مع  
الإمكان وليست الإمامة أمراً شاملاً لكل أحد منهم وإنما يتولاها  
واحد من الناس . وأما تحريم الصدقة فخرمها عليه وعلى أهل بيته  
تكميلاً لتطهيرهم ودفعاً للهمة عنه كما لم يورث فلا يأخذ ورثته درهما  
ولاديناراً بل لا يكون له ولبن يمونه من مال الله إلا نفقتهم وسائر مال  
الله يصرف فيما يحبه الله ورسوله ، وذوو قرباه يعطون بمعروف من مال  
الحبس ، والفقير الذي يعطى منه في سائر مصالح المسلمين لا يختص أصناف  
معينة كالصدقات ، ثم ما جعل الذوى القربى قيل إنه سقط بموته كما بقوله  
أبو حنيفة وقيل هو لقربى من يلى الأمر بعده كما روى عنه « ما أطعم  
الله نبياً طعمة إلا كانت لمن يلى الأمر بعده » وهذا قول أبي ثور وغيره



وقيل إن هذا كان مأخذ عثمان في إعطاء بنى أمية ، وقيل هو لذوى قربي الرسول صلى الله عليه وسلم دائماً .

ثم من هؤلاء من يقول : هو مقدر بالشرع وهو خمس الخمس كما يقوله الشافعي وأحمد في المشهور عنه ، وقيل بل الخمس والفيء يصرف في مصالح المسلمين باجتهاد الإمام ولا يقسم على أجزاء متساوية وهذا قول مالك وغيره وعن أحمد أنه جعل خمس الزكاة فينا وعلى هذا القول يدل الكتاب والسنة وسيرة الخلفاء الراشدين وبسط هذه الأمور له موضع آخر .

والمقصود هنا أن بعض آيات القرآن وإن كان سببه أموراً كانت في العرب فحكم الآيات عام يتناول ما تقتضيه الآيات لفظاً ومعنى في أى نوع كان ومحمد صلى الله عليه وسلم بعث إلى الانس والجن ، وجاهير الأمم يقر بالجن ولهم معهم وقائع يطول وصفها ولم ينكر الجن إلا شرذمة قليلة من جهال المتفلسفة والأطباء ونحوهم ، وأما أكابر القوم فالماثور عنهم إما الاقرار بها وإما أن لا يحكى عنهم في ذلك قول ، ومن المعروف عن أبقرط أنه قال في بعض المياه أنه ينفع من الصرع لست أعنى الذى يعالجه أصحاب الهياكل وإنما أعنى الصرع الذى يعالجه الأطباء وأنه قال طبنا مع طب أهل الهياكل كطب العجائز مع طبنا وليس لمن أنكر ذلك حجة يعتمد عليها تدل على النفي وإنما معه عدم العلم إذ كانت صناعته ليس فيها ما يدل على ذلك كالطبيب الذى ينظر فى البدن من جهة صحته ومرضه الذى يتعلق بمزاجه وليس فى هذا تعرض لما يحصل من جهة النفس ولا من جهة الجن وإن كان قد علم من غير طيبه أن للنفس تأثيراً عظيماً فى البدن أعظم من تأثير الأسباب الطبية وكذلك للجن

تأثير في ذلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » وفي الدم الذي هو البخار الذي تسميه الأطباء الروح الحيواني المنبعث من القلب الساري في البدن الذي به حياة البدن كما قد بسط هذا في موضع آخر .

والمراد هنا أن محمداً صلى الله عليه وسلم أرسل إلى الثقلين الإنس والجن وقد أخبر الله في القرآن أن الجن استمعوا القرآن وأنهم آمنوا به كما قال تعالى « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا » إلى قوله « أولئك في ضلال مبين » ثم أمره أن يخبر الناس بذلك فقال تعالى « قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجيباً » الخ . فأمره أن يقول ذلك ليعلم الإنس بأحوال الجن وأنه مبعوث إلى الإنس والجن لما في ذلك من هدى الإنس والجن ما يجب عليهم من الإيمان بالله ورسوله واليوم الآخر وما يجب من طاعة رسوله ومن تحريم الشرك بالجن وغيرهم كما قال في السورة « وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً » كان الرجل من الإنس ينزل بالوادي والأودية مظان الجن فانهم يكونون بالأودية أكثر مما يكونون بأعلى الأرض فكان الأنسي يقول أعوذ بعظيم هذا الوادي من سفهائه فلما رأت الجن أن الإنس تستعيذ بها زاد طغيانهم وغيرهم ، وبهذا يجيبون المعزم والراقي بأسمائهم وأسماء ملوكهم فانه يتسم عليهم بأسماء من يعظمونه فيحصل لهم بذلك من الرئاسة والشرف على الإنس ما يحملهم على أن يعطوهم بعض سؤلهم لاسيما وهم يعلمون أن الإنس أشرف منهم وأعظم قدراً فإذا خضعت



الإِنس لهم واستعادت بهم كان بمنزلة أكابر الناس إذا خضع لأصاغرهم ليقضى له حاجته .

ثم الشياطين منهم من يختارون الكفر والشرك وهما صى الرب وإبليس وجنوده من الشياطين يشتهون الشر ويلتذون به ويطلبونه ويحرصون عليه بمقتضى خبث أنفسهم وإن كان موجبا لعذابهم وعذاب من يغوونه كما قال إبليس « فبعزتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين » وقال تعالى « قال أراك هذا الذى كرمت علىّ لئن أخرتنى إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته لإقليلا » (١) وقال تعالى « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين » والإنسان إذا فسدت نفسه أو مزاجه يشتهى ما يضره ويلتذ به بل يعشق ذلك عشقا يفسد

(١) قوله « لأحتنكن » يحتمل أن يكون مأخوذا من قولهم حنك الدابة واحتنكها إذا جعل فى حنكها الأسفل حبلا يقودها به وعلى هذا فعناه لأحتنكن ذريته ولأستولين عليهم استيلاء قويا وأخرج هذا ابن جرير وغيره عن ابن عباس رضى الله عنه ، وإليه ذهب الفراء ، ويحتمل أن يكون مأخوذا من احتنك الجراد الأرض إذا أهلك نباتها وجردها عليها واحتنك فلان مال فلان إذا أخذه وأكله ، وعلى ذلك قوله : تشكو إليك سنة قد أجحفت ، جهدا إلى جهد بنا فأضعفت ، واحتنكت طولنا وأجلفت ، وعلى هذا فعناه لاستأصلتهم وأهلكهم بالأغواء ، واختار هذا الجبائى والطبرى وجماعة ، وكأنه مأخوذ من الحنك وهو باطن أعلى الفم من داخل فهو اشتقاق من اسم عين ، والمراد بالقليل فى الآية هم العلماء بالكتاب والسنة العاملون بهما المخلصون له فيهما جعلنا الله وإياكم منهم آمنين .

عمله ودينه وخلقه وبدنه وماله والشیطان هو نفسه خبيث فإذا تقرب صاحب العزائم والأقسام وكتب الروحانيات السحرية وأمثال ذلك إليهم بما يحبونه من الكفر والشرك صار ذلك كالرشوة والبرطيل لهم فيقضون بعض أغراضه كمن يعطى غيره مالا ليقتل له من يريد قتله أو يعينه على فاحشة أو ينال معه فاحشة .

ولهذا كثير من هذه الأمور يكتبون فيها كلام الله بالنجاسة وقد يكتبون حروف كلام الله عز وجل إما حروف الفاتحة وإما حروف قل هو الله أحد ، وإما غيرهما بنجاسة إما دم وإما غيره وأما بغير نجاسة أو يكتبون غير ذلك بما يرضاه الشيطان أو يتكلمون بذلك فإذا قالوا أو كتبوا ما يرضاه الشياطين أعانتهم على بعض أغراضهم إما تغوير ماء من المياه ، وإما أن يحمل في الهواء إلى بعض الأماكن ، وإما أن يأتيه بمال من أموال بعض الناس كما تسرقه الشياطين من أموال الخائنين ومن لم يذكر اسم الله عليه وتأتى به ، وإما غير ذلك وأعرف في كل نوع من هذه الأنواع من الأمور المعينة ومن وقعت له ممن أعرفه ما يطول حكايته فإنهم كثيرون جداً .

والمقصود أن محمداً صلى الله عليه وسلم بعث إلى الثقلين واستمع الجن لقراءته وولوا إلى قومهم منذرين كما أخبر الله عز وجل وهذا متفق عليه بين المسلمين ثم أكثر المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم يقولون إنهم جاؤوه بعد هذا وأنه قرأ عليهم القرآن وبايعوه وسألوه الزاد لهم ولدوا بهم فقال لهم « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه أوفر ما يكون لحماً و لكم كل بعرة علف لدوابكم » قال النبي صلى الله عليه وسلم « فلا تستنجوا بهما فانهما زاد إخوانكم من الجن » وهذا

ثابت في صحيح مسلم وغيره من حديث ابن مسعود ، وقد ثبت في صحيح البخاري وغيره من حديث أبي هريرة نبيه صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء بالعظم والروث في أحاديث متعددة ، وفي صحيح مسلم وغيره عن سلمان « قال قيل له قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراة قال ، فقال أجل لقد نهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول وأن نستنجي باليمين وأن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار وأن نستنجي برجيع أو عظم » وفي صحيح مسلم وغيره أيضاً عن جابر قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتمسح بعظم أو يبر » وكذلك نهى عن ذلك في حديث خزيمه بن ثابت وغيره .

وقد بين علة ذلك في حديث ابن مسعود ، ففي صحيح مسلم وغيره عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم لحماً وكل بعرة علف لدوابكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانهما زاد إخوانكم » وفي صحيح البخاري وغيره عن أبي هريرة « أنه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم أداة لوضوئه وحاجته فبينما هو يتبعه بها قال : من هذا ؟ قلت : بأهريرة ، قال اتبعني أحجاراً استنفض بها ولا تأتني بعظم ولا بروثة فأتيته بأحجار أمهلها في طرف ثوبي حتى وضعتها إلى جنبه ثم انصرفت حتى إذا فرغ مشيت ، فقلت : ما بال العظم والروثة ، قال : هما من طعام الجن وإنه أتاني وقد جن نصيبين ونعم الجن فسألوني الزاد فدعوت الله لهم أن لا يمروا بعظم ولا روثه إلا وجدوا عليها طعاما » .



ولما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء بما يفسد طعام الجن وطعام دوابهم كان هذا تنبيها على النهي عما يفسد طعام الإنس وطعام دوابهم بطريق الأولى لكن كراهة هذا والتفور عنه ظاهر في فطر الناس بخلاف العظم والروثة فإنه لا يعرف نجاسة طعام الجن فلهذا جاءت الأحاديث الصحيحة المتعددة بالنهي عنه ، وقد ثبت بهذه الأحاديث الصحيحة أنه خاطب الجن وخاطبوه وقرأ عليهم القرآن وأنهم سألوه الزاد . وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عباس أنه كان يقول « إن النبي صلى الله عليه وسلم لم ير الجن ولا خاطبهم ولكن أخبره أنهم سمعوا القرآن » وابن عباس قد علم ما دل عليه القرآن من ذلك ولم يعلم ما علمه ابن مسعود وأبو هريرة وغيرهما من إتيان الجن إليه ومخاطبته إليهم وأنه أخبره بذلك في القرآن وأمره أن يخبر به وكان ذلك في أول الأمر لما حرست السماء وحيل بينهم وبين خبر السماء وملئت حرماً شديداً وكان ذلك من دلائل النبوة ما فيه عبرة كما قد بسط في موضع آخر ، وبعد هذا أتوه وقرأ عليهم القرآن « وروى أنه قرأ عليهم سورة الرحمن وصار كلما قال « فبأى آلاء ربكما تكذبان » قالوا ولا بشيء من آلائك ربنا تكذب فلك الحمد » .

وقد ذكر الله في القرآن من خطاب الثقلين ما يبين هذا الأصل كقوله تعالى « يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ، قالوا : شهدنا على أنفسنا » وقد أخبر الله عن الجن أنهم قالوا « وإنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدداً » أى مذاهب شتى مسلمون وكفار وأهل سنة وأهل بدعة ، وقالوا : « وإنا منا المسلمون ومنا القاسطون فمن أسلم فأولئك

تحرروا رشداً وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً ، والقاسط الجائر يقال قسط إذا جار وأقسط إذا عدل ، وكافرهم معذب في الآخرة باتفاق العلماء . وأما مؤمنهم فجمهور العلماء على أنه في الجنة وقد روى « أنهم يكونون في ربض الجنة »<sup>(١)</sup> تراهم الإنس من حيث لا يرونهم ، وهذا القول مأثور عن مالك والشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد ، وقيل إن ثوابهم النجاة من النار وهو مأثور عن أبي حنيفة ، وقد احتج الجمهور بقوله : « لم يطمثن (٢) إنس قبلهم ولا جان » قالوا : فذلك على تآقي الطمث منهم لأن طمث الحور العين إنما يكون في الجنة .

## فصل

وإذا كان الجن أحياء عقلاء مأمورين منبهين لهم ثواب وعقاب وقد أرسل إليهم النبي صلى الله عليه وسلم فالواجب على المسلم أن يستعمل فيهم ما يستعمله في الإنس من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والدعوة إلى الله كما شرع الله ورسوله وكما دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ويعاملهم إذا اعتدوا بما يعامل به المعتدون فيدفع صولهم بما يدفع صول الإنس .

وصرعهم للإنس قد يكون عن شهوة وهوى وعشق كما يتفق للإنس مع الانس وقد يتناكح الانس والجن ويولد بينهما ولد وهذا كثير معروف ، وقد ذكر العلماء ذلك وتكلموا عليه وكره أكثر العلماء مناكحة الجن ، وقد يكون وهو كثير أو الأكث عن بغض وبجازاة

(١) الربض بنتنيتين ماحول الجنة خارجاً عنها (٢) أي لم يدمهن بالنكاح .

مثل أن يؤذيهـم بعض الإنس أو يظنوا أنهم يتعمدوا أذاهم إما يبول على بعضهم وإما يصب ماء حار وإما يقتل بعضهم وإن كان الانسى لا يعرف ذلك وفي الجن جهل وظلم فيعاقبونه بأكثر مما يستحقه ، وقد يكون عن عبث منهم وشر بمثل سفهاء الناس .

وحينئذ فما كان من الباب الأول فهو من الفواحش التي حرمها الله تعالى كما حرم ذلك على الانس وإن كان برضى الآخر فكيف إذا كان مع كراهته فإنه فاحشة وظلم فيخاطب الجن بذلك ويعرفون أن هذا فاحشة محرمة أو فاحشة وعدوان لتقوم الحجة عليهم بذلك ويعلموا أنه يحكم فيهم بحكم الله ورسوله الذي أرسله إلى جميع الثقلين الإنس والجن ، وما كان من القسم الثاني فإن كان الانسى لم يعلم فيخاطبون بأن هذا لم يعلم ومن لم يتعمد الأذى لا يستحق العقوبة وإن كان قد فعل ذلك في داره وملـكه عرفوا بأن الدار ملكه فله أن يتصرف فيها بما يجوز وأتم ليس لكم أن تمكثوا في ملك الإنس بغير أذنهم بل لكم ما ليس من مساكن الإنس كالخراب والفلوات ولهذا يوجدون كثيراً في الخراب والفلوات ، ويوجدون في مواضع النجاسات كالحمامات والحشوش والمزابل والقمامات والمقابر ، والشيوخ الذين تتمرن بهم الشياطين وتكون أحوالهم شيطانية لارحمانية يأوون كثيراً إلى هذه الأماكن التي هي مأوى الشياطين .

وقد جاءت الآثار بالنهي عن الصلاة فيها لأنها مأوى الشياطين ، والفقهاء منهم من علل النهي بكونها مظنة النجاسات ، ومنهم من قال إنه تعبد لا يعقل معناه ، والصحيح أن العلة في الحمام وأعطان الأبل ونحو ذلك أنها مأوى الشياطين ، وفي المقبرة أن ذلك ذريعة إلى الشرك



مع أن المقابر تكون أيضاً مأوى الشياطين ، والمقصود أن أهل الضلال والبدع الذين فيهم زهد وعبادة على غير الوجه الشرعى ولهم أحياناً مكاشفات ولهم تأثيرات يأوون كثيراً إلى مواضع الشياطين التى نهى عن الصلاة فيها لأن الشياطين تستنزل عليهم بها وتخطبهم الشياطين ببعض الأمور كما تخطب الكهان ، وكما كانت تدخل فى الأصنام وتكلم عابدى الأصنام وتعينهم فى بعض المطالب كما تعين السحرة وكما تعين عباد الأصنام وعباد الشمس والقمر والكواكب إذا عبدوها بالعبادات التى يظنون أنها تناسبها من تسبيح لها ولباس وبخور وغير ذلك فإنه قد نزل عليهم شياطين يسمونها روحانية الكوكب وقد تقضى بعض حوائجهم إما قتل بعض أعدائهم أو إمرضه وإما جلب بعض من يهونه وإما احضار بعض المال ولكن الضرر الذى يحصل لهم بذلك أعظم من النفع بل يكون أضعاف أضعاف النفع .

والذين يستخدمون الجن بهذه الأمور يزعم كثير منهم أن سليمان كان يستخدم الجن بها<sup>(١)</sup> فإنه قد ذكر غير واحد من علماء السلف (١) قال ابن النديم فى كتاب الفهرست فى أخبار العلماء وأسماء ماصنفوه من الكتب فى الفن الثانى ما حاصله يقال والله أعلم إن سليمان ابن داود صلوات الله عليهما أول من استعبد الجن والشياطين واستخدمها وقيل أول من استبعدها على مذهب الفرس جمشيد بن أوبخنان ، وكان يكتب لسليمان بن داود عليه الصلاة والسلام ، ومن استعبدهم آصف ابن برخيان ويوسف بن عيصو والمهرمان بن الكردول ، والذى فتح هذا الأمر فى الإسلام أبو نصر أحمد بن هلال البكيل وهلال بن وصيف وكان مخدوماً ومناطقاً له وله أفعال عجيبة وخواتم مجربة

أن سليمان لما مات كتبت الشياطين كتب سحر وكفر وجعلتها تحت كرسيه وقالوا كان سليمان يستخدم الجن بهذه فطعن طائفة من أهل الكتاب في سليمان بهذا السبب وآخرون قالوا لولا أن هذا حق جاز لما فعله سليمان فضل الفريتان ، هؤلاء بقدرهم في سليمان ، وهؤلاء باتباعهم السحر ، فأنزل الله تعالى في قوله تعالى « ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم » إلى قوله تعالى « ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون » بين سبحانه أن هذا لا يضر ولا ينفع إذ كان النفع هو الخير الخالص أو الراجح والضرر هو الشر الخالص أو الراجح وشر هذا إما خالص وإما راجح .

والمقصود أن الجن إذا اعتدوا على الإنس أخبروا بحكم الله ورسوله وأقيمت عليهم الحجة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر كما يفعل بالإنس لأن الله يقول : « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » وقال تعالى : « يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقولون عليكم

== وله من الكتب كتاب الروح المتلاشية وكتاب المفاخرة في الأعمال وغير ذلك . ومن المعزمين الذين يعلمون بأسماء الله تعالى رجل يعرف بابن الامام وكان في أيام المعتضد ، ومنهم عبد الله بن هلال وصالح المدرى ، وعمبة الأدرعى ، وأبو خالد الخراساني ، ومن هؤلاء من كان يترك الصلاة تقربا إلى إبليس وجنوده ، ويجمع بين الرجال والنساء في الحرام . ولا شك أن من يستخدم الجن والشياطين يحصل له من المخالفات ضرورة لأرضائهم والتقرب إليهم لاسيما في زماننا هذا زمان الدجل والزندقة والإلحاد حمانا الله من ذلك والله أعلم .

آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا » ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل حيات البيوت حتى تؤذن ثلاثاً كما في صحيح مسلم وغيره عن أبي سعيد الخدري « قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بالمدينة نفرأ من الجن قد أسلموا فمن رأى شيئاً من هذه العوامر فليؤذنه ثلاثاً فإن بدا له بعد فليقتله فإنه شيطان » وفي صحيح مسلم أيضاً عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة « أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته قال : فوجدته يصلي فجلست أنتظره حتى يقضى صلاته فسمعت تحريكاً في عراجين في ناحية البيت فالتفت فإذا حية فوثبت لأقفلها فأشار إلى أن أجلس فجلست فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت : نعم ، فقال كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله فاستأذنه يوماً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ عليك سلاحك فإني أخشى عليك قريظته فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع فإذا امرأته بين البابين قائمة فأهوى إليها بالرمح ليطعنها به وأصابته غيره فقامت أكفف عليك رمحك وادخل البيت حتى تنتظر ما الذي أخرجني فدخل فإذا بحية عظيمة منتوية على الفراش فأهوى إليها بالرمح فانتظمتها ثم خرج فركزه في الدار فاضطربت عليه فما يدرى أيها كان أسرع موتاً الحية أم الفتى ، قال : فجئنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا له ذلك وقلنا أدع الله يحبس لنا ، قال استنفروا لصاحبكم ثم قال إن بالمدينة جناً قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان » وفي لفظ آخر لمسلم أيضاً « فقال رسول الله



صلى الله عليه وسلم أن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئاً منها فخرجوا عليه ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر ، وقال لهم إذهبوا فادفنوا صاحبكم .

وذلك أن قتل الجن بغير حق لا يجوز كما لا يجوز قتل الإنسان بلا حق والظلم محرم في كل حال فلا يحل لأحد أن يظلم أحد ولو كان كافراً بل قال تعالى (ولا يجر منكم شأن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى) والجن يتصورون في صور الإنس والبهائم فيصورون في صور الحيات والعقارب وغيرها : وفي صور الإبل والبقر والغنم والخيل والبغال والحمير وفي صور الطير وفي صور بنى آدم كما أنى الشيطان قريشاً في صور سراقه بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج إلى بدر قال تعالى (وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم) إلى قوله ( والله شديد العقاب ) وكما روى أنه تصور في صورة شيخ نجدى لما اجتمعوا بدار الندوة (١) هل يقتلوا

(١) وحاصله على ما حكاه أصحاب السير : أن قريشاً لما رأت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانت له شيعة وأصحاب من غيرهم بغير بلدهم ورأوا خروج أصحابه من المهاجرين إليهم عرفوا أنهم قد نزلوا داراً وأصابوا سعة فخذروا خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفوا أنه قد أجمع لحربهم فاجتمعوا له في دار الندوة وهي دار قصى بن كلاب التي كانت قريش لا تقضى أمراً إلا فيها يتشاورون فيها ما يصنعون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خافوا قال ابن إسحق فخذثنى من لا أتهم من أصحابنا عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد بن جبر أبى الحجاج

الرسول أو يحبسوه أو يخرجوه كما قال تبارك وتعالى ( وإذا يكر بك  
 = وغيره ممن لا أتهم عن ابن عباس قال لما اجتمعوا لذلك واتعدوا  
 أن يدخلوا دار الندوة ليتشاورا فيها في أمر رسول الله صلى عليه وسلم  
 غدوا في اليوم الذي اتعدوا له وكان ذلك اليوم يسمى يوم الرحمة  
 فاعترضهم ابليس في صورة شيخ جليل عليه بقة فوقف على باب الدار  
 فلما رأوه واقفاً على بابها قالوا من الشيخ فقال شيخ من أهل نجد سمع  
 بالذي اتعدتم له فحضر معكم لسمع ما تقولون وعسى أن لا يعدمكم منه  
 رأياً ونصحاً قالوا أجل فادخل فدخل وقد اجتمع فيها أشراف قريش:  
 من بني عبد شمس عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو سفيان بن حرب  
 ومن بني نوفل بن عبد مناف طعيمة بن عدى وجبير بن مطعم والحارث  
 ابن عمرو بن نوفل : ومن بني عبد الدار بن قصي النضر بن الحارث بن  
 كلفة : ومن بني أسد بن عبد العزى أبو البختري بن هشام وزمعة بن الأسود  
 وحكيم بن حزام : ومن بني مخزوم أبو جهل بن هشام : ومن  
 بني سهم نبيه ومنبة ابنا الحجاج : ومن بني جمح أمية بن خلف  
 ومن كان منهم ومن غيرهم ممن لا يعد من قريش فقال بعضهم لبعض  
 ان هذا الرجل قد كان من أمره ما قد رأيتم وأنا والله لا نأمن من  
 الوثوب علينا بمن قد أتبعه من غيرنا فأجمعوا فيه رأياً قال فتشاوروا  
 ثم قال قائل منهم احبسوه في الحديد واغلقوا عليه باباً ثم تربصوا به  
 ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله زهير والنابغة ومن مضى  
 منهم من هذا الموت حتى يصيبه ما أصابهم فقال الشيخ النجدي لا والله  
 ما هذا لكم برأى والله ان حبستوه كما تقولون ليخرجن أمره من وراء

الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله

== الباب الذي اغلقتكم دونه إلى أصحابه فلا يوشك أن يشبوا عليكم فينتزعوهم من أيديكم ثم يكاثروكم حتى يغلبوك على أمركم ما هذا لكم برأى فانظروا في غيره فتشاوروا ثم قال قائل منهم نخرجه من بين أظهرنا فننفيه من بلادنا فإذا خرج عنا فوالله ما نبالي أين ذهب ولا حيث وقع إذا غاب عنا وفرغنا منه أصلحنا أمرنا وأهلتنا كما كانت فقال الشيخ النجدي والله ما هذا لكم برأى ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقته وغلبته على قلوب الرجال بما يأتي به والله لو فعلتم ذلك ما أمنت أن يحمل على حى من العرب فيطلب بذلك عليهم من قوله وحديثه حتى يبايعوه عليه ثم يسير بهم إليكم حتى يطأكم بهم فيخرج أمركم من أيديكم ثم يفعل بكم ما أراد فأروا فيه رأياً غير هذا قال فقال أبو جهل بن هشام والله إن لى لرأياً ما أراكم وقفت عليه بعد قالوا وما هو يا أبا الحكم قال أرى أن تأخذوا من كل قبيلة فتى شاباً جلدأً نسيباً وسمطاً ثم نعطى كل فتى منهم سيفاً صارماً ثم يعمدوا إليه فيضربوه ضربة رجل واحد فيقتلوه فنستريح منه فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعاً فلم تقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً فرضوا منا بالعقل فعلقناه لهم قال يقول الشيخ النجدي القول ما قال الرجل هذا الرأى لا أرى غيره فتفرق القوم على ذلك وهم يجمعون له فأتى جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تبيت الليلة على فراشك الذى كنت تبيت عليه قال فلما كانت عمة من الليل اجتمعوا على بابه يصدونه حتى ينام فيثبتون عليه فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانهم قال لعلى بن أبى طالب ثم على فراشى وتوشح ببردى



والله خير الماكرين ) فإذا كان حيات البيوت قد تكون جناً فتؤذي ثلثاً  
 = هذا الأخضر فتم فيه فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه منهم وكان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسج في برده ذلك إذا نام فحدثني يزيد  
 ابن زياد عن محمد بن كعب قال لما أجمعوا له وفيهم أبو جهل بن هشام  
 فقال وهم على بابي أن محمداً يزعم أنكم أن بايعتموه على أمره كتم  
 ملوك العرب والعجم ثم بعثتم من بعد موتكم فجعلت لكم جنان كجنان  
 الأردن وإن لم تفعلوا كان له فيكم ذبح ثم بعثتم من بعد موتكم فجعلت  
 لكم نار تحرقون فيها قال وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم  
 فأخذ حفنة من تراب في يده ثم قال نعم أنا أقول ذلك أنت أحدكم  
 وأخذ الله أبصارهم عنه فلا يرونه فجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو  
 يتلوا هذه الآيات يس إلى فهم لا يبصرون ولم يبق رجل إلا وقد وضع  
 على رأسه تراباً وانصرف إلى حيث أراد أن يذهب فأناهم آت بمن لم يكن  
 معهم فقال وما تنتظرون ههنا قالوا محمداً قال قد خيبكم الله قد والله خرج  
 عليكم محمداً ما ترك أحداً منكم إلا وضع على رأسه تراباً وانطلق لحاجته  
 فأتروا ما بكم قال فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فإذا عليه تراب ثم  
 جعلوا يتطلعون فيرون علياً على الفراش متشجاً يبرد النبي صلى الله عليه وسلم  
 فيقولون والله أن هذا المحمد نائماً عليه برده فلم يزالوا كذلك حتى أصبحوا  
 فقام على عن الفراش فقالوا والله لقد صدقنا الذي كان حدثنا فكان مما  
 أنزل الله تعالى من القرآن في ذلك ( ولما يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك  
 أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين )  
 وقول الله تعالى ( أم يقولون شاعر تتربص به ريب المنون قل تربصوا  
 فإني معكم من المتربصين ) . وسبب اختيار إبليس للترابي بشيخ نجدى

فإن ذهب والاقْتلت فإنها إن كانت حية قتلت وإن كانت جنية فقد أصرت على العدوان بظهورها للإنس في صورة حية تفرعهم بذلك والعادى هو الصائل الذى يجوز دفعه بما يدفع ضرره ولو كان قتلًا وأما قتلهم بدون سبب يبيح ذلك فلا يجوز :

وأهل العزائم والأقسام يقسمون على بعضهم ليعينهم على بعض تارة يرون قسمه وكثيراً لا يفعلون ذلك بأن يكون ذلك الجنى معطماً عندهم وليس بالمعزم وعزيمته من الحرمة ما يقتضى أعانتهم على ذلك إذا كان المعزم قد يكون بمنزلة الذى يحلف غيره ويقسم عليه بمن يعظمه وهذا يختلف أحواله فمن أقسم على الناس ليؤذوا من هو عظيم عندهم لم يلتفتوا إليه وقد يكون ذلك منيماً فأحوالهم شبيهة بأحوال الإنس لكن الإنس أعقل وأصدق وأعدل وأوفى بالعهد : والجن أجهل وأكذب وأظلم وأغدر :

والمقصود أن أرباب العزائم مع كون عزائمهم تشتمل على شرك وكفر لا تجوز العزيمة والقسم به فهم كثيراً يعجزون عن دفع الجنى وكثيراً ما تسخر منهم الجن إذا طلبوا منهم قتل الجنى الصارع للإنس أو حبسه فيخلوا اليهم أنهم قتلوه أو حبسوه ويكون ذلك تخيلاً وكذباً هذا إذا كان الذى يروى ما يخيلونه صادقاً فى الرؤية فإن عامة ما يعرفونه لمن يريدون تعريفة إما بالمكاشفة والمخاطبة إن كان من جنس عباد المشركين وأهل الكتاب ومبتدعة المسلمين الذين يضلهم الجن والشياطين :

== هو أن قرىشا قالوا لا يدخل معكم فى المشاورة أحد من أهل تهامة لأن هو اهم مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم والله أعلم .

وأما ما يظهره لاهل العزائم والاقسام أنهم يمثلون ما يريدون تعريفة فإذا رأى المثال أخبر عن ذلك وقد يعرف أنه مثال وقد يوهونه أنه نفس المرقى وإذا أرادوا سماع كلام من يناديه من مكان بعيد مثل من يستغيث ببعض العباد الضالين من المشركين وأهل الكتاب وأهل الجهل من عباد المسلمين إذا استغاث به بعض محبيه فقال ياسيدى فلان فإن الجنى يخاطبه بمثل صوت ذلك الإنس فإذا رد الشيخ عليه الخطاب أجاب ذلك الإنسى بمثل ذلك الصوت وهذا وقع لعدد كثير أعرف منهم طائفة :

### فصل

وكثيراً ما يتصور الشيطان بصورة المدعو المنادى المستغاث به إذا كان ميتاً وكذلك قد يكون حياً ولا يشعر بالذى ناداه بل يتصور الشيطان بصورته فيظن المشرك الضال المستغيث بذلك الشخص أن الشخص نفسه أجابه وإنما هو الشيطان وهذا يقع للكفار المستغيثين بمن يحسنون به الظن من الأموات والأحياء كالتصاري المستغيثين بمرجس وغيره من قداديسهم ويقع لأهل الشرك والضلال من المنتسبين إلى الإسلام الذين يستغيثون بالموتى والغائبين يتصور لهم الشيطان في صورة ذلك المستغاث به وهو لا يشعر : وأعرف عدداً كثيراً وقع لهم في عدة أشخاص يقول لى كل من الأشخاص إنى لم أعرف أن هذا استغاث بى والمستغيث قد رأى ذلك الذى هو على صورة هذا وما اعتقد أنه إله هذا . وذكر لى غير واحد أنهم استغاثوا بى كل يذكر قصة غير قصة صاحبه فآخبرت كلا منهم انى لم أجب أحداً منهم ولا علمت باستغاثته فقبل هذا



يكون ملكاً فقلت الملك لا يغيب المشرک إنما هو شيطان أراد أن يضلّه: وكذلك يتصور بصورته ويقف بعرفات فيظن من يحسن به الظن أنه وقف بعرفات وكثير منهم حمله الشيطان إلى عرفات أو غيرها من الحرم فيتجاوز الميقات بلا إحرام ولا تلبية ولا يطوف بالبيت ولا بالصفا والمروة وفيهم من لا يعرف مكة وفيهم من يقف بعرفات ويرجع ولا يرى الجمار إلى أمثال ذلك من الأمور التي يضلهم بها الشيطان حيث فعلوا ما هو منهى عنه في الشرع إما محرم وإما مكروه ليس بواجب ولا مستحب وقد زين لهم الشيطان أن هذا من كرامات الصالحين وهو من إبليس الشيطان فإن الله لا يعبد إلا بما هو واجب أو مستحب وكل من عبد عبادة ليست واجبة ولا مستحبة وظنها واجبة أو مستحبة فأتى زين ذلك له الشيطان وأن قدر أنه عفى عنه لحسن قصده واجتهاده لكن ليس هذا بما يكرم الله به أوليائه المتقين إذ ليس في فعل المحرمات والمكروهات إكرام بل الإكرام حفظه من ذلك ومنعه منه فإن ذلك ينقصه لا يزيده وإن لم يعاقب عليه بالعذاب فلا بد أن يخفضه عما كان ويخفض أتباعه الذين يمدحون هذه الحال ويعظمون صاحبها فإن مدح المحرمات والمكروهات وتعظيم صاحبها هو من الضلال عن سبيل الله وكلما ازداد العبد في البدع اجتهداً إزداد من الله بعداً لأنها تحرجه عن سبيل الله سبيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين إلى بعض سبيل المغضوب عليهم والضالين .

### فصل

إذا عرف الأصل في هذا الباب فتمنول يجوز بل يستحب وقد يجب

أن يذب عن المظلوم وأن ينصر فإن نصر المظلوم مأمور به بحسب  
الإمكان : وفي الصحيحين حديث البراء بن عازب قال « أمرنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعبادة المريض واتباع  
الجنائز وتشميت العاطس وإرار القسم أو المقسم ونصر المظلوم وأجابه  
الداعي وإفشاء السلام ونهانا عن خواتيم أو تختم الذهب وعن شرب  
بالفضة وعن المياثر وعن القسي ولبس الحرير والاستبرق والديباج »  
وفي الصحيح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنصر  
أخاك ظالماً أو مظلوماً قلت يا رسول الله أنصره مظلوماً فكيف أنصره  
ظالماً قال تمنعه من الظلم فذلك نصرك إياه » وأيضاً ففيه تفريغ كربة هذا  
المظلوم : وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه  
قال « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب  
يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر  
مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في  
عون أخيه » وفي صحيح مسلم أيضاً عن جابر « أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما سئل عن الرقي قال من استطاع منكم أن ينفع أخاه  
فليفعل » لكن ينصر بالعدل كما أمر الله ورسوله مثل الأدعية والأذكار  
الشرعية ومثل أمر الجنى ونبيه كما يؤمر الإنسى وينهى ويجوز من ذلك  
• ما يجوز مثله في حق الإنسى مثل أن يحتاج إلى انتهاز الجنى وتهديده  
ولعنه وسبه كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي الدرداء « قال قام رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسمعناه يقول أعوذ بالله منك ثم قال ألك بلغته  
الله ثلاثاً وبسط يده كأنه يتناول شيئاً فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول  
الله قد سمعناك تقول في الصلاة شيئاً لم نسمعك تقوله قبل ذلك ورأيناك

بسطت يدك قال ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليجمعه في وجهي فقلت أعود بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة الله التامة فلم يستأخر ثلاث مرات ثم أردت أخذه ووالله لولا دعوة أخي سليمان لأصبح موثقاً يلعب به ولدان أهل المدينة ، ففي هذا الحديث الاستعاذة منه ولعنته بلعنة الله لم يستأخر بذلك فمد يده إليه . وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « قال إن الشيطان عرض لي فشد على ليقطع الصلاة على فأمكنني الله منه فدعته ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصبحوا فتنظروا إليه فذكرت قول أخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لأحد من بعدي فرده الله خاسئاً » . فهذا الحديث يوافق الأول ويفسره : وقوله « دعته » أى خففته (١) فبين أن مد اليد كان لخففته وهذا دفع لعدوانه بالفعل وهو الحق وبه اندفع عدوانه فرده الله خاسئاً .

وأما الزيادة وهو ربطه إلى السارية فهو باب التصرف الملكي الذي تركه لسليمان فإن نبينا صلى الله عليه وسلم كان يتصرف في الجن كتصرفه في الإنس تصرف عبده رسول يأمرهم بعبادة الله وطاعته لا يتصرف لأمر يرجع إليه وهو التصرف الملكي فإنه كان عبداً رسولاً وسليمان نبي ملك والعبدة الرسول أفضل من النبي الملك كما أن السابقين المقربين

(١) قوله « فدعته » الفاء للعطف ودعته بالذال المعجمة فعل ماض للتكلم وحده وهو الحق كما فسر المصنف : ويروى فدعته من الدع بالذال والعين المهملتين وهو الدفع : ومنه قوله تعالى ( يوم يدعون إلى نار جهنم دعا ) أى يدفعون والله أعلم .



أفضل من عموم الأبرار أصحاب اليمين : وقد روى النسائي على شرط البخاري عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي فأتاه الشيطان فأخذه فصرعه فخنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وجدت برد لسانه على يدي ولولا دعوة سليمان لأصبح موثقا حتى يراه الناس » ورواه أحمد وأبو داود من حديث أبي سعيد وفيه « فأهويت بيدي فما زلت أخنقه حتى وجدت برد لسانه بين أصبعي هاتين الإبهام والتي تليها » وهذا فعله في الصلاة وهذا ما احتج به العلماء على جواز مثل هذا في الصلاة وهو كدفع المار وقتل الأسودين والصلاة حال المسابقة :

وقد تنازع العلماء في شيطان الجن إذا مر بين يدي المصلي هل يقطع على قولين هما قولان في مذهب أحمد كما ذكرهما ابن حامد وغيره أحدهما يقطع لهذا الحديث ولقوله لما أخبر أن مرور الكلب الأسود فقال الكلب الأسود شيطان فعلم بأنه شيطان : وهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « فإن الكلب الأسود شيطان الكلاب » والجن تتصور بصورته كثيراً وكذلك بصورة القط الأسود لأن السواد أجمع للقوى الشيطانية من غيره وفيه قوة الحرارة .

وعما يتقرب به إلى الجن الذبائح فإن من الناس من يذبح للجن وهو من الشرك الذي حرمه الله ورسوله وروى أنه نهى عن ذبائح الجن . وإذا برى المصاب بالدعاء والذكر وأمر الجن ونههم وانتأروهم وسبهم ولعنهم ونحو ذلك من الكلام حصل المقصود وإن كان ذلك يتضمن مرض طائفة من الجن أو موتهم فهم الظالمون لأنفسهم إذا كان الراقى الداعي المعالج لم يتعد عليهم كما يتعدى عليهم كثير من أهل العزائم فيأمرون بقتل من لا يجوز قتله وقد يحبسون من لا يحتاج إلى حبسه : ولهذا قد تقاتلهم

الجن على ذلك ففيهم من يقتله الجن أو يمرضه : وفيهم من يفعل ذلك بأهله وأولاده أو دوابه .

وأما من سلك في دفع عداوتهم مسلك العدل الذي أمر الله به ورسوله فإنه لم يظلمهم بل هو مطيع لله ورسوله في نصر المظلوم وإغاثة الملهوف والتنفيذ عن المكروب بالطريق الشرعي التي ليس فيها شرك بالخالق ولا ظلم للخلق : ومثل هذا لا تؤذيه الجن أما لمعرفةهم بأنه عادل وإما لعجزهم عنه : وإن كان الجن من العفاريث وهو ضعيف فقد تؤذيه فينبغي لمثل هذا أن يحترز بقراءة العوذ مثل آية الكرسي والمعوذات والصلاة والدعاء ونحو ذلك مما يقوى الإيمان ويحجب الذنوب التي بها يسلطون عليه فإنه يجاهد في سبيل الله وهذا من أعظم الجهاد فليحذر أن ينصر العدو عليه بذنوبه وإن كان الأمر فوق قدرته فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها فلا يتعرض من البلاء لما لا يطيق .

ومن أعظم ما ينتصر به عليهم آية الكرسي فقد ثبت في صحيح البخاري حديث أبي هريرة قال : وكنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام فأخذه وقلت لا ترفعك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إني محتاج وعلى عيال <sup>(١)</sup> ولي حاجة شديدة قال تخليت عنه فأصبرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ما فعل أسيرك البسارحة قلت يا رسول الله شكى حاجة

(١) قوله « وعلى عيال » أي نفقة عيال كما في قوله تعالى ( وأنسال القرية ) وقيل على بمعنى لي .

شديدة وعيالا فرحمته وخليت سييله قال أما أنه قد كذبك وسيعود  
 فعرفت أنه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فرصدته فجاء  
 يحشو من الطعام فأخذه فقلت لا رفعك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال دعني فأني محتاج وعلى عيال لأعود فرحمته فخليت سييله فأصبحت  
 فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ما فعل أسيرك قلت  
 يا رسول الله شكى حاجة وعيالا فرحمته فخليت سييله قال أما أنه  
 كذبك وسيعود فرصدته الثالثة فجاء يحشو من الطعام فأخذه فقلت  
 لا رفعك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات  
 انك تزعم لا تعود ثم تعود قال دعني أعليك كلمات ينفعك الله بها  
 قلت ما هن قال إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي الله لا اله  
 إلا هو الحي القيوم حتى تختم الآية فإنك لن يزال عليك من الله حافظ  
 ولا يقربك شيطان حتى تصبح فخليت سييله فأصبحت فقال لي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما فعل أسيرك البارحة قلت يا رسول الله زعم  
 أنه يعلني كلمات ينفعني الله بها فخليت سييله قال ما هي قلت قال لي  
 إذ أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي من أولها حتى تختم الآية  
 الله لا اله إلا هو الحي القيوم وقال لي لن يزال عليك من الله حافظ  
 ولا يقربك شيطان حتى تصبح وكانوا أحرص شيء على الخير فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم أما أنه قد صدقك وهو كذوب تعلم من تخاطب  
 منذ ثلاث ليل يا أبا هريرة قلت لا قال ذلك شيطان .

ومع هذا فقد جرب المجربون الذين لا يحصون كثرة أن لها



من التأثير في دفع الشياطين وإبطال أحوالهم مالا ينضب من كثرته وقوته فإن لها تأثيراً عظيماً في دفع الشيطان عن نفس الإنسان وعن المصروع وعن من تعينه الشياطين مثل أهل الظلم والغضب وأهل الشهوة والطرب وأرباب السماع المكاء والتصدية إذا قرئت عليهم بصدق دفعت الشياطين وبطلت الأمور التي يخليلها الشيطان ويبطل ما عند إخوان الشياطين من مكاشفة شيطانية وتصرف شيطاني إذ كانت الشياطين يوحون إلى أوليائهم بأمور يظنون الجهال من كرامات أولياء الله المتقين وإنما هي من تلبيسات الشياطين على أوليائهم المغضوب عليهم والضالين .

والصائل المعتدى يستحق دفعه سواء كان مسلماً أو كافراً ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ، فإذا كان المظلوم له أن يدفع عن مال المظلوم ولو بقتل الصائل العادي فكيف لا يدفع عن عقله وبدنه وحرمة ، فإن الشيطان يفسد عقله ويعاقبه في بدنه وقد يفعل معه فاحشة أنسى بأنسى وإن لم يندفع إلا بالقتل جاز قتله ، وأما إسلام صاحبه والتخلي عنه فهو مثل إسلام أمثاله من المظلومين وهذا فرض على الكفاية مع القدرة ، ففي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « المسلم أخو المسلم لا يسلمه ولا يظلمه » (١) فإن كان عاجزاً

(١) قوله « ولا يسلمه » بسين مهملة أى لا يتركه مع من يؤذيه ولا فيما يؤذيه بل ينصره ويدفع عنه .

عن ذلك أو هو مشغول بما هو أوجب منه أو قام به غيره لم يجب وإن كان قادراً وقد يعين عليه ولا يشغله عما هو أوجب منه وجب عليه .

وأما قول السائل هل هذا مشروع فهذا من أفضل الأعمال وهو من أعمال الأنبياء والصالحين فإنه مازال الأنبياء والصالحون يدفعون الشياطين عن بني آدم بما أمر الله به ورسوله كما كان المسيح يفعل ذلك وكما كان نبيناً صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فقد روى أحمد في مسنده وأبو داود في سننه من حديث مطر بن عبد الرحمن الأعنق قال : حدثتني أم أبان بنت الوازع بن زارع بن عامر العبدى عن أبيها أن جدها الزارع انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق معه بابن له مجنون أو ابن أخت قال جدى : فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أن معى ابنا لى أو ابن أخت لى مجنون أتيتك به تدعو الله له قال اتنى به قال فانطلقت به إليه وهو فى الركاب فاطلقت عنه وألقيت عليه ثياب السفر وألبسته ثوبين حسنين وأخذت يده حتى انتهت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أدنه منى اجعل ظهره مما يلينى قال بمجامع ثوبه من أعلاه وأسفله فجعل يضرب ظهره حتى رأيت بياض أبطيه ويقول : اخرج عدو الله اخرج عدو الله فاقبل ينظر نظر الصحيح ليس بنظره الأول ثم أقعده رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه فدعا له بماء فمسح وجهه ودعا له فلم يكن فى الوفد أحد بعد دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم يفضل عليه ، وقال أحمد فى المسند ثنا عبد الله بن نمير عن عثمان بن حكيم أنا عبد الرحمن بن عبد العزيز

عن يعلى بن مرة قال : « لقد رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ما رأها أحد قبلي ولا يراها أحد بعدي ، لقد خرجت معه في سفر حتى إذا كنا ببعض الطريق مررنا بامرأة جالسة معها صبي لها فقالت يا رسول الله هذا صبي أصابه بلاء وأصابنا منه بلاء يؤخذ في اليوم ما أدري كم مرة قال ناولينيه فرفعته إليه فجعلته بينه وبين واسطة الرحل ثم فغرفاه فنفت فيه ثلاثاً » قال بسم الله أنا عبد الله أخسأ عدو الله ثم ناولها إياه فقال ألقينا في الرجعة في هذا المكان فاخبرينا ما فعل قال : فذهبنا ورجعنا فوجدناها في ذلك المكان معها شياء ثلاث فقال ما فعل صديقك فقالت والذي بعثك بالحق ما حسنا منه شيئاً حتى الساعة فاجتزرو هذه الغنم قال : أنزل خذ منها واحدة ورد البقية ، وذكر الحديث بتمامه » ثنا وكيع قال ثنا الأعمش عن المنهال بن عمرو عن يعلى بن مرة عن أبيه قال وكيع مرة يعني الثقيي ولم يقل مرة عن أبيه « أن امرأة جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم معها صبي لها به لمم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخرج عدو الله أنا رسول الله قال : فبرأ ، قال : فأهدى . إليه كبشين وشيئاً من أقط وشيئاً من سمن ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ الأقط والسمن وخذ أحد الكبشين ورد عليها الآخر ، ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن حفص عن يعلى بن مرة الثقيي قال : « ثلاثة أشياء رأيتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وذكر الحديث وفيه قال : « ثم سرنا فررنا بماء فأنته امرأة بابن لها به جنة فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بمنخره فقال : أخرج إني محمد رسول الله قال : ثم سرنا فلما رجعنا من سفرنا



مررنا بذلك الماء فاتته المرأة بجزر ولبن فأمرها أن ترد الجزر وأمر أصحابه فشرّبوا من اللبن فسأها عن الصبي فقالت والذي بعثك بالحق ما رأينا منه ريباً بعدك ، ولو قدر أنه لم ينقل ذلك لكون مثله لم يقع عند الأنبياء لكون الشياطين لم تكن تقدر تفعل ذلك عند الأنبياء وفعلت ذلك عندنا فقد أمرنا الله ورسوله من نصر المظلوم والتنفيس عن المكروب ونفع المسلم بما يتناول ذلك ، وقد ثبت في الصحيحين حديث الذين رقوا بالفاتحة ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم « وما أدراك إنهارقية ، وأذن لهم في أخذ الجعل على شفاء اللديغ بالرقية » وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم للشيطان الذي أراد قطع صلاته « أعوذ بالله منك ألعنك بلعنة الله التامة ثلاث مرات ، وهذا كدفع ظالمى الإنس من الكفار والفجار فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وإن كانوا لم يقرؤا (١) الترك ولم يكونوا يرمون بالقسى الفارسية ونحوها مما يحتاج إليه في قتال فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتالهم وأخبر أن أمته ستقاتلهم ومعلوم أن قتالهم النافع إنما هو بالقسى الفارسية ولكن قوتلوا بالقسى العربية التى تشبه قوس القطن لم تغن شيئاً بل استطالوا على المسلمين بقوة رميهم فلا بد من قتالهم بما يقهرهم ، وقد قال بعض المسلمين لعمر بن الخطاب أن العدو إذا رأيناهم قد لبسوا الحرير وجدنا فى قلوبنا روعة ، فقال : وأنتم قالبسوكم لبسوا وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فى عمرة القضية بالرمل والاصطباغ ليرى المشركين قوتهم وإن لم يكن هذا مشروعاً قبل هذا

(١) هكذا الأصل وهو غير ظاهر ولعله لم يروا الترك .

ففعل لأجل الجهاد مالم يكن مشروعاً بدون ذلك ولهذا قد يحتاج في إبراء المصروع ودفع الجن عنه إلى الضرب فيضرب ضرباً كثيراً جداً والضرب إنما يقع على الجن ولا يحس به المصروع حتى يفيق المصروع ويخبر أنه لم يحس بشيء من ذلك ولا يؤثر في بدنه ويكون قد ضرب بعضاً قوية على رجله نحو ثلثائة واربعائة ضربة وأكثر وأقل بحيث لو كان على الانسى لقتله وإنما هو على الجن والجن يصيح ويصرخ ويحدث الحاضرين بأمر متعددة كما قد فعلنا نحن هذا وجربناه مرات كثيرة يطول وصفها بحضرة خلق كثيرين (١).

(١) قال العلامة شمس الدين ابن القيم في الهدى النبوى ، بعد ما أورد الأدلة مانصه وشاهدت شيخنا يرسل إلى المصروع من يخاطب الروح التي فيه ويقول قال لك الشيخ أخرجي فان هذا لا يحل لك ، فيفوق المصروع وربما خاطبها بنفسه وربما كانت الروح ماردة فيخرجها بالضرب فيفوق المصروع ولا يحس بألم وقد شاهدنا نحن وغيرنا منه ذلك مراراً وكان كثيراً ما يقرأ في أذن المصروع ( أخصبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون ) وحدثني أنه قرأها مرة في أذن المصروع فقالت الروح : نعم ؟ ومد بها صوته قال : فأخذت له عصا وضربته بها في عروق عنقه حتى تخلت يداي من الضرب ولم يشك الحاضرون بأنه يموت لذلك الضرب ففي أثناء الضرب قالت : أنا أحبه فقلت لها هو لا يحبك ، قالت : أنا أريد أن أحج به فقلت لها هو لا يريد أن يحج معك فقالت : أنا أدعه كرامة لك ، قال : لا ولكن طاعة لله ورسوله ، قالت : فأنا أخرج منه ، قال فقعد المصروع يلتفت يمينا وشمالا وقال ماجاءني إلى حضرة الشيخ قالوا له وهذا الضرب كله فقال —



وأما الاستعانة عليهم بما يقال ويكتب بما لا يعرف معناه فلا يشرع  
 لاسيما إن كان فيه شرك فإن ذلك محرم ، وعامة ما يقوله أهل العزائم فيه  
 شرك وقد يقرؤون مع ذلك شيئا من القرآن ويظهرونه وبكتمون  
 ما يقولونه من الشرك وفي الاستشفاء بما شرعه الله ورسوله ما يغني عن  
 الشرك وأهله والمسلمون وأن تنازعوا في جواز التداوي بالحرمان كالميتة  
 — وعلى أى شيء يضربني الشيخ ولم أذنب ولم يشعر بأنه وقع به  
 ضرب ألبتة وكان يعالج بآية الكرسي وكان يأمر بكثرة قراءة المصروع  
 ومن يعالجه لها وبقراءة المعوذتين بالجملة فهذا النوع من الصرع وعلاجه  
 لا ينكره إلا قليل الحظ من العلم والعقل والمعرفة وأكثر تسلط الأرواح  
 الخبيثة على أهلها تكون من جهة قلة دينهم وخراب قلوبهم وألسنتهم  
 من حقائق الذكر والتعاويد والتحسسات النبوية والإيمانية فتلقى الروح  
 الخبيثة الرجل أعزل لاسلح معه وربما كان عربانا فيؤثر فيه هذا  
 ولو كشف الغطاء لرأيت أكثر النفوس البشرية صرعى مع هذه  
 الأرواح الخبيثة وهي في أسرها وقبضتها تسوقها حيث شاءت ولا يمكنها  
 الامتناع عنها ولا مخالفتها وبها الصرع الأعظم الذي لا يفيق صاحبه  
 إلا عند المفارقة والمعاينة فهناك يتحقق أنه كان هو المصروع حقيقة وبالله  
 المستعان ، وعلاج هذا الصرع باقتران العقل الصحيح إلى الإيمان بما  
 جاءت به الرسل وأن تكون الجنة والنار نصب عينيه وقبلة قلبه  
 ويستحضر أن أهل الدنيا وحلول المثولات والآفات بهم ووقوعها خلال  
 ديارهم كواقع القطر وهم صرعى لا يفيقون وما أشد أعداء هذا الصرع  
 ولكن لما عمت البلية به بحيث لا يرى إلا مصروعا لم يصبر مستغربا ولا  
 مستنكرا بل صار لكثرة المصروعين عين المستنكر المستغرب خلافة  
 ( م ٤ — إيضاح )



والخنزير<sup>(١)</sup> فلا يتنازعون في أن الكفر والشرك لا يجوز التداوى به بحال لأن ذلك محرم في كل حال وليس هذا كالتكلم به عند الإكراه فإن ذلك إنما يجوز إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان والتكلم به إنما يؤثر إذا كان بقلب صاحبه ولو تكلم به مع طمأنينة قلبه بالإيمان لم يؤثر، والشيطان إذا عرف أن صاحبه مستخف بالعزائم لم يساعده ، وأيضاً فإن المسكره مضطر إلى التكلم به ولا ضرورة إلى إبراء المصاب به لوجهين أحدهما أنه قد لا يؤثر أكثر مما يؤثر من يعالج بالعزائم فلا يؤثر بل يزيده شراً والثاني أن في الحق ما يغني عن الباطل .

والناس في هذا الباب ثلاثة أصناف : قوم يكذبون بدخول الجنى في الإنس ، وقوم يدفعون ذلك بالعزائم المذمومة ، فهؤلاء يكذبون بالموجود وهؤلاء يعصون بل يكفرون بالمعبود والآلة الوسط تصدق [ بالحق الموجود وتؤمن بالاله الواحد المعبود وبعبادته ودعائه وذكره وأسمائه وكلامه فتدفع شياطين الإنس والجن .

وأما سؤال الجن وسؤال من يسألهم فهذا إن كان على وجه التصديق لهم في كل ما يخبرون به والتعظيم للمسؤول فهو حرام كما ثبت في صحيح — فإذا أراد الله بعبد خيراً أفاق من هذه الصرعة ونظر إلى أبناء الدنيا مصروعين حوله يميناً وشمالاً على اختلاف طبقاتهم فمنهم من أطبق به الجنون ومنهم من يفيق أحياناً قليلة ويعود إلى جنونه ومنهم من يفيق مرة ويجن أخرى فإذا أفاق عمل أهل الإفاقة والعقل ثم يعاوده الصرع فيقع في التخييط .

(١) وقد بسطنا الكلام عليه في تعليقنا على أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام للعلامة ابن دقيق العيد في البيوع وأوردنا أقوال العلماء في ذلك وراجعها من مرجوحها فارجع إليه ، والله أعلم .

مسلم وغيره عن معاوية بن الحكم السلي قال « قلت يا رسول الله أموراً كنا نضعها في الجاهلية كنا نأتى الكهان قال : فلا تأتوا الكهان » وفي صحيح مسلم أيضاً عن عبيد الله عن نافع عن صفية عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوماً ».

وأمان كان يسأل المسئول ليمتحن حاله ويختبر باطن أمره وعنده ما يمن به صدقه من كذبه فهذا جائز كما ثبت في الصحيحين « أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل ابن صياد فقال ما ياتيك فقال يأتيني صادق وكاذب قال ماترى قال أرى عرشاً على الماء قال فإني قد خبأت لك خبيئاً قال الدخ الدخ قال اخساً فلن تعدو قدرك وإنما أنت من إخوان الكهان » (١)

(١) ابن صياد مشهور كان من اليهود وكان يدعى الكهانة في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل البلوغ ويتعاطى كلام الغيب فامتنع عنه صلى الله عليه وآله وسلم ليعلم حقيقة حاله ويظهر أمره الباطل للصحابة وأنه كاهن ساحر أتبه الشيطان فيلقى على لسانه ما يلقيه الشيطان للكهنة : وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم خبأت لك خبيئاً على وزن فعيل ويروى خبأت لك خبأ على وزن فعل وكلاهما صحيح بمعنى الشيء الغائب المستور أى اخضرت لك سورة الدخان : فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم الدخال فلم يستطع ابن صياد أن يترك الكلمة ولم يهتد من الآية الكريمة إلا لهذين الحرفين على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من أولياتهم من الجن أو من هواجس النفس ولهذا قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخساً فإن تعدو قدرك أى لست بنبي ولن تتجاوز قدرك وإنما أنت كاهن : والله أعلم .



وكذلك إذا كان يسمع ما يقولونه ويخبرون به عن الجن كما يسمع المسلمون ما يقول الكفار والفجار ليعرفوا ما عندهم فيعتبروا به وكما يسمع خبر الفاسق ويتبين ويثبت فلا يحزم بصدقه ولا كذبه إلا بينه كما قال تعالى (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) وقد ثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة أن أهل الكتاب كانوا يقرؤون التوراة ويفسرونها بالعربية فقال النبي صلى الله عليه وسلم «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم فاما أن يحدثكم بحق فتكذبوه واما أن يحدثكم بباطل فتصدقوه وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إليكم والهنأ والحكم واحد ونحن له مسلمون» فقد جاز للمسلمين سماع ما يقولونه ولم يصدقوه ولم يكذبوه .

وقد روى عن أبي موسى الأشعري أنه أبطأ عليه خبر عمر وكان هناك امرأة لها قرين من الجن فسأله عنه فأخبره أنه ترك عمر يسم ابل الصدقة وفي خبر آخر أن عمر أرسل جيشاً فقدم شخص إلى المدينة فأخبر أنهم انتصروا على عدوهم وشاع الخبر فسأل عمر عن ذلك فذكر له فقال هذا أبوا الهيثم يريد المسلمين من الجن وسيأتي يريد الإنس بعد ذلك بخاء بعد ذلك بعدة أيام .

## فصل

ويجوز أن يكتب للبصا وبغيره من المرضى شيئاً من كتاب الله وذكره بالمداد المباح ويغسل ويسقى كما نص على ذلك أحمد وغيره قال قال عبد الله بن أحمد قرأت على أبي ثناء يعلى بن عبيد ثنا سفيان عن محمد بن أبي ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال إذا عسر على المرأة ولادتها فليكتب (بسم الله لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه رب



العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون . قال أبي ثنا أسود بن عامر بإسناده بمعناه وقال يكتب في اناء نظيف فيسقى قال أبي وزاد فيه وكيع فتسقى وينضح ما دون سرتها قال عبد الله رأيت أبي يكتب للمرأة في جام أو شيء نظيف : وقال أبو عمر ومحمد بن أحمد بن حمدان الحيرى انا الحسن بن سفيان النسوى حدثني عبد الله بن أحمد بن شبيب ثنا علي بن الحسن ابن شقيق ثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال إذا عسر على المرأة ولادها فليكتب بسم الله لا إله إلا الله العلي العظيم لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله وتعالى رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون قال علي يكتب في كاغدة فيعلق على عضد المرأة قال علي وقد جربناه فلم نر شيئاً أعجب منه فإذا وضعت تحمله سريعاً ثم تجعله في خرقة أو تحرقه . آخر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ونور ضريحه رضى الله عنه .

(تمت الرسالة والحمد لله)

### (فائدة)

ذكر ابن القيم في الطب النبوى أن المرض الذى يعترى الإنسان منه ما يعترى البدن ومنه ما يعترى القلوب قال مانصه .

المرض نوعان مرض القلوب ومرض الأبدان وهما المذكوران في القرآن ومرض القلوب نوعان : مرض شبهة وشك ، ومرض شهوة وغى وكلاهما في القرآن قال تعالى في مرض الشبهة ( في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ) وقال تعالى ( وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلاً ) وقال تعالى في حق من دعى إلى تحكيم القرآن والسنة فأبى وأعرض ( وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين أفى قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون ) فهذا مرض الشبهات والشكوك وأما مرض الشهوات فقال تعالى ( يا نساء النى لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض ) فهذا مرض شهوة الزنا والله أعلم .

( فصل ) وأما مرض الأبدان فقال تعالى ( ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ) وذكر مرض البدن فى الحج والصوم والوضوء لسر بديع يبين لك عظمة القرآن والاستغناء به لمن فهمه وعقله عن سواه وذلك أن قواعد طب الأبدان ثلاثة حفظ الصحة والحماية عن المؤذى واستفراغ المواد الفاسدة فذكر سبحانه هذه الأصول الثلاثة فى هذه المواضع الثلاثة فقال فى آية الصوم ( فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ) فأباح الفطر للمريض لعذر المرض وللمسافر طلبة لحفظ صحته وقوته لئلا يذهبها الصوم فى السفر لاجتماع شدة الحركة وما يوجب من التحليل وعدم الغذاء الذى يخلف ماتحل فتخور القوة وتضعف فأباح لله سافر الفطر حفظاً لصحته وقوته عما يضعفها . وقال فى آية الحج ( فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ) .

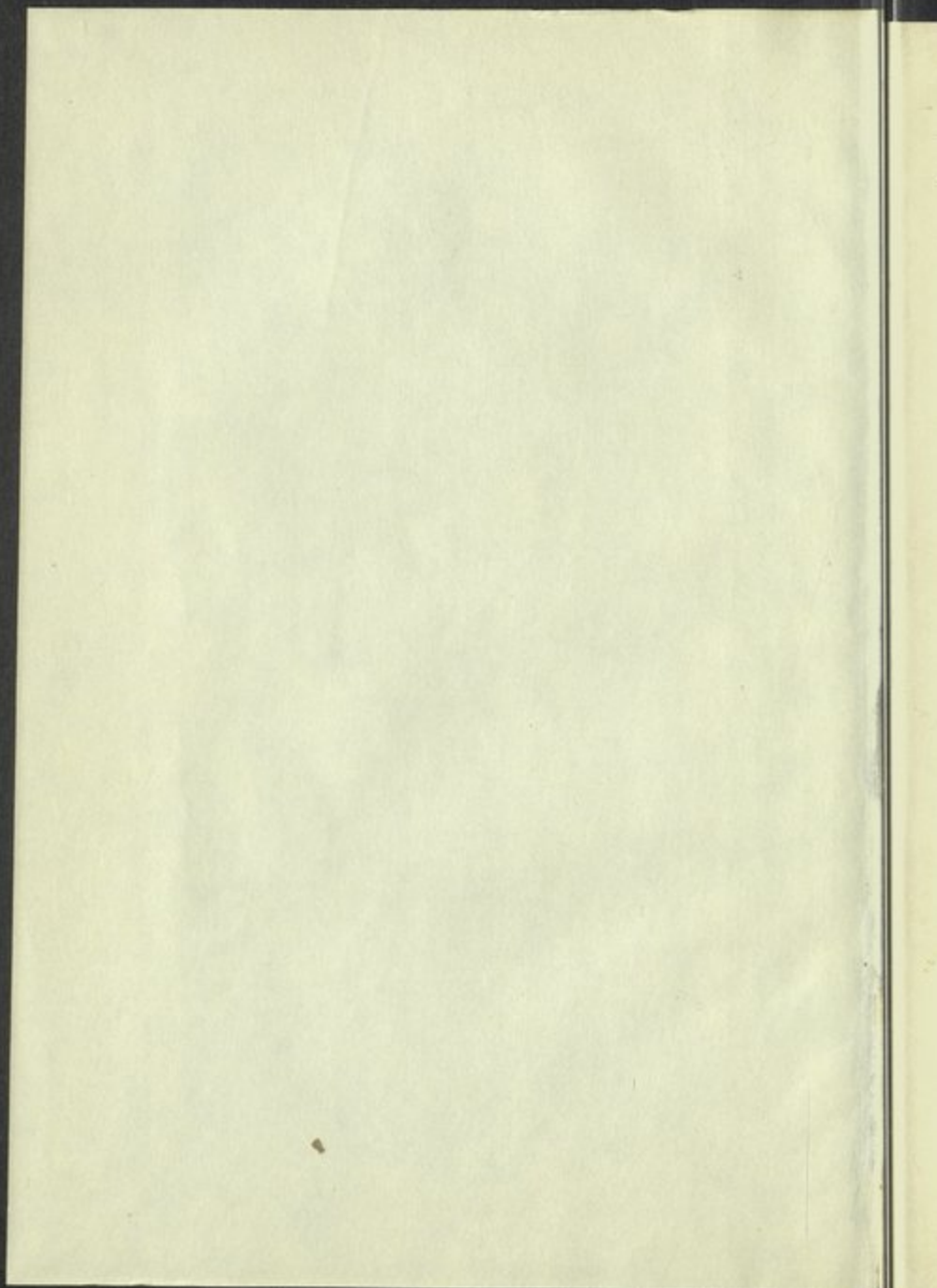


فأباح للرئيس ومن به أذى من رأسه من قمل أو حكة أو غيرهما أن يخلق رأسه في الإحرام لاستفراغاً لمادة الأبخرة الرديئة التي أوجبت له الأذى في رأسه باحتقانها تحت الشعر فإذا حلق رأسه ففتحت المسام خرجت تلك الأبخرة منها فهذا الاستفراغ يقاس عليه كل استفراغ يؤدي انحباسه ، والأشياء التي يؤدي انحباسها ومدافعها عشرة الدم إذا هاج والمنى إذا سبغ والبول والغائط والريح والقيء والعطاس والنوم والجوع والعطش وكل واحد من هذه العشرة يوجب حبسه داء من الأدواء يحبسه وقد نبه سبحانه باستفراغ أدناها وهو البخار المحتقن في الرأس على استفراغ ما هو أصعب منه كما هي طريقة القرآن التنبيه بالأدنى على الأعلى ، وأما الحجة فقال تعالى في آية الوضوء ( وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فأباح للرئيس العدول عن الماء إلى التراب حمية له أن يصيب جسده ما يؤذيه وهذا تنبيه على الحمية عن كل مؤذله من داخل أو خارج فقد أرشد سبحانه عباده إلى أصول الطب الثلاثة ومجامع قواعده ونحن نذكر هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ونبين أن هديه فيه أكمل هدى ، فأما طب القلوب فسلم إلى الرسل صلوات الله عليهم وسلامه عليهم ولا سبيل إلى حصوله إلا من جهتهم وعلى أيديهم فإن صلاح القلوب أن تكون عارفة بربها وفاطرها وبأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه وأن تكون مؤثرة بمرضاته ولحابه متجنباً لمناهيه ومساخطه ولا محجة لها ولا حياة ألبتة إلا بذلك ولا سبيل إلى تلقيه إلا من جهة الرسل وما يظن من حصول صحة القلب بدون اتباعهم فغلط من يظن ذلك وإنما ذلك حياة نفسه البهيمية الشهوانية وصحتها وقوتها وحياة قلبه وصحته وقوته عن ذلك بمعزل ، ومن لم يميز بين هذا وهذا فليترك على حياة قلبه فإنه من الأموات وعلى نوره فإنه منهغس في بحار الظلمات ، اه والله أعلم ؟



## فهرست الكتاب

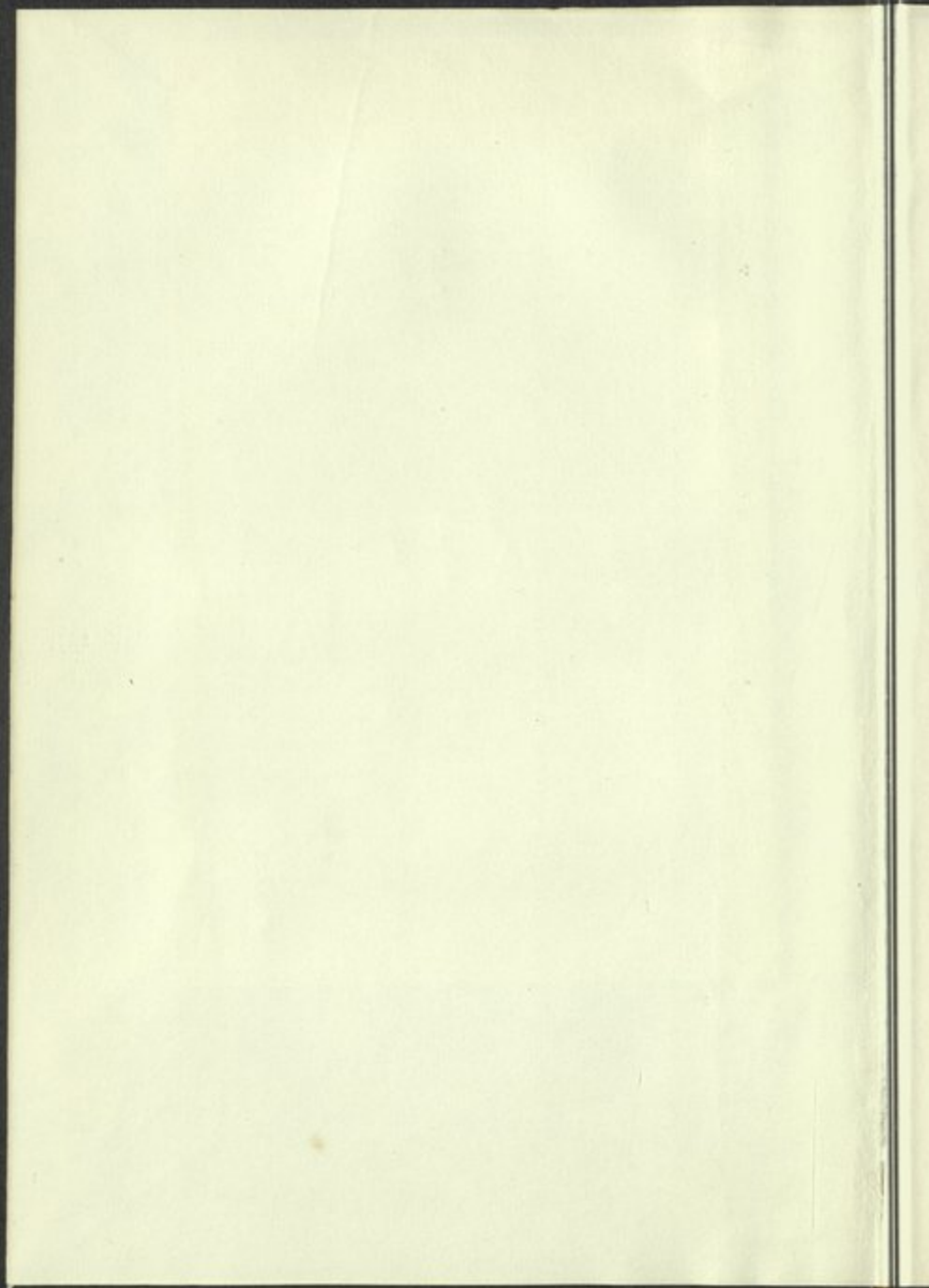
صفحة	صفحة
عليه من الفساد	٢ كلمة الناشر وسبب تسمية هذه
٤١ الذبح للجن غير مشروع	الرسالة
٤٢ اجتماع أبي هريرة بالجنى	٣ تفسير الجن لغة
٤٥ علاج النبي عليه الصلاة	٤ اختلاف الملل في ثبوت الجن
والسلام الصرعى	٧ ما يجوز من الرقى
٤٨ علاج ابن تيمية الصرعى	١٠ الكلام على تخرج المناط
٥١ اختبار النبي صلى الله عليه	١٦ المحرم ما كان خبيثاً
وآله وسلم ابن صياد	١٨ تعليق الأحكام بالصفات
٥٢ جواز كتابة شيء من القرآن	المؤثرة فيما يحبه الله ويبغضه
للمصاب	٢٠ جنس العرب خير من غيرهم
٥٣ خاتمة الرسالة	٢٤ تقسيم الشياطين
٥٤ فائدة عن ابن القيم الجوزية	٢٧ طعام الجن
ذكر فيها انقسام الطب إلى طب	٢٨ صرع الجن للانس قد يكون
قلوب وطب أبدان وفيه ما	عن شهوة الخ.
كان عليه الرسول صلى الله	٣١ أول من استعبد الجن والشياطين
عليه وآله وسلم من العلم بالطب	٣٣ قتل الجن بدون حق لا يجوز
الذى يعجز عنه اعظم علماء	٣٤ ترى إبليس بشيخ نجدى
الطب الحديث وفلاسفته .	٣٧ تصور الشياطين بصورة
(تم الفهرس)	المستغاث به الميت وما يترتب



# فهرست کتاب

ردیف	عنوان کتاب	تعداد
۱	تذکره الشعراء و شاعران	۱۰
۲	تذکره نویسندگان	۱۰
۳	تذکره پزشکان	۱۰
۴	تذکره دولتمداران	۱۰
۵	تذکره علمای دین	۱۰
۶	تذکره شاعران و نویسندگان	۱۰
۷	تذکره پزشکان و داروسازان	۱۰
۸	تذکره دولتمداران و بزرگان	۱۰
۹	تذکره علمای دین و فقه	۱۰
۱۰	تذکره شاعران و نویسندگان	۱۰
۱۱	تذکره پزشکان و داروسازان	۱۰
۱۲	تذکره دولتمداران و بزرگان	۱۰
۱۳	تذکره علمای دین و فقه	۱۰
۱۴	تذکره شاعران و نویسندگان	۱۰
۱۵	تذکره پزشکان و داروسازان	۱۰
۱۶	تذکره دولتمداران و بزرگان	۱۰
۱۷	تذکره علمای دین و فقه	۱۰
۱۸	تذکره شاعران و نویسندگان	۱۰
۱۹	تذکره پزشکان و داروسازان	۱۰
۲۰	تذکره دولتمداران و بزرگان	۱۰





DATE DUE

~~1 OCT 1980~~

~~J. Lib.~~

~~1 FEB 1981~~

JAFET LIB.

18 DEC 1992

JAFET LIB.

0 18 1994

297.216:11311A:c.1

ابن تيمية الحراني، تقي الدين احمد بن  
ايضاح الدلالة في عموم الرسالة للامام

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01009799

297.216  
11311A



